

كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وثمرتها في السماء

al-Simt al-Majid

كتاب

# السمط المجيد

في

شان البيعة والذكر و تلقينه وسلاسل اهل التوحيد . تأليف

الشيخ العارف بالله صفي الدين احمد بن محمد بن

عبد النبي الانصاري المدي الدجاني الشهير

بالقشاشي رحمه الله تعالى ورحم اسلافه

الكرام ومشائخه العظام ورحمنا

ومهم والمسلمين

آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عموها الله الى اقصى الزمن

سنة ( ١٣٢٧ ) هجرية



بسم الله الرحمن الرحيم

وبه تفتي وبه نستعين

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين وآل كل  
 وصحبهم والتابعين لهم ابدا وسلم تسليما عدد خلق الله بدوام ملك الله .  
 الحمد لله رافع منشور ولايته . على مفارق عباد الله الذاكرين بذكره . وذاكرهم  
 به في نفسه وجوامع . بجامع اهل طاعته بفتحهم ومغفرته . ونصرته . من الملائكة الاعلى  
 والاسفل في روضات رياض جنات ذكره وفكره . وحافهم بملائكته الكرام اكراما  
 لهم بمزيد ثنائه عليهم وحمده وشكره . وكل ذلك ذكر منه لهم بذكره . فاصل  
 الذكر ثبت فيهم وحقيقته وصورته وفرعه في سماء القبول وسماوات الاقبال  
 عليهم جارب مضاعفات بره . ظاهرا وباطنا يوتى كل حين اكله من افنان انواع  
 الطاعات المسقاة من عيون بحره . الحمد وبمحمده استفتح فيحيا ميادين رضوانه في  
 جميل عفوه وعافيته وغفره . في سر الامر وجهه . على مدائن الزمان المتقاطعة

بالمقدار على مرور دهره في ليالي جمعه وقد رده واشهد ان لا اله الا الله الواحد  
الاحد بآله صنده وعند كل احد في شفعه ووثره . شهادة في له منه به عن عبده  
في مؤدى تكليف امره . جامعة لخير الامر وممانعة من جميع شره . ظاهر او باطن او لا  
واخره عند مراتب اطوار طبقات حشره ونشره . وعند معدات الاسباب وحيث  
لا سبب بسلخ الصباح والمساء والمهمل في مقطعات عصره . واشهد ان سيدنا محمدا  
عبده ورسوله المختار له به من عامة الاصفياء الاخيار في اقطار الاصطفاء  
حتى انتهى الى خاصة قطره . صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم وآلهم وصحبهم  
والتابعين لهم على متن الهداية بحسب الاستطاعة في عسر الامر ويسره . وعلى عامة  
آبائنا ومشائخنا ومنسوبيهم اولادنا واولاد المسلمين آمين .

وبعد **ف**اعلم ايها الولاه بذكر الله . والمستهتر بلذاذة انساني حب الله  
للوارد من احب شيئا اكثر من ذكره . ان الذكر لله سلطان الله في سمائه  
وارضه . الجارى لهم بستره وفرضه . وعلى زمام سلطانه جرى قلم الاقتدار  
بالاقدار القاسمة بين الكل . يعيشهم الحسية والمعنوية في بسط الامر وتوسطه  
وقبضه . سعيان صفا اسمه الباسط ومرو قاسمه القابض بما لكل من بسطه  
وقبضه وجهة عظمائه من اسمه المعطى ومن المانع ما ينخص جهة منعه (ومنها)  
توقف الحال الذكرى في بعض القوى الظاهرة على الذاكر لحوادث  
الاسباب العلمية والعملية وعدم التوقف في باطنه عن باطن الذكر لجمع  
الذكر عطاء ومنعاً منه في جداول عيونه . وانهاره ومحيط بحره في حاضرتة وقفره .  
اذ حكم الصفة حكم الموصوف وهو القاهر فوق صباه . والله غالب على امره . وكل  
ذلك وصف الذكر عند تمكنه في سلطانه من سر العبد وجهه . ابدان مثال الذكر  
اذا استولى في الذاكرين ونواله بالمتنايلين جار بيان قوله تعالى الم تر كيف ضرب الله



مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي اكلها كل حين باذن ربها الآية . فالكلمة هنا اولاهي ما يبنى عليه بقية الكلمات وينشأ منها تفاريعها لانها القول المفرد عند عامة النحاة التي لا تبديل لها في علم الله كاهلها العاملين بها فتى كانت للعامل بها فله الباقيات الصالحات وهو محلها واهلها . ومتى لم تكن له فليس له شيء من ذلك وانولى من الاله سواها كل شيء . ففي الدين والاسلام عند الله المختار لكل مختار في جميع الاقطار والاطوار العلوية والسفلية الروحانية والطبيعية وما فوقها وما دونها . فانظر الى شجرة الذكر واصلها ويركنها ييادى خبرها عند الذكر بهامة واحدة على اى حالة نطق بها . فتحقق دمه وماله ومرضه ونبيجه الاسلام واحكامه وتحرم عليه ما سوى ذلك ظاهر او باطنا اذا كان القول بها في ظاهره وباطنه لا تنافا فتكبه بالنطق في الدرك الاسفل من النار ولا فاصره فالفضاء بها وهي الرافعة الخافضة وفصل الخطاب فاعظها لنا اثر بركتها في اول الامر بالمرة الواحدة لتعلم ان دوام الخبرات في دار السعادة على اختلاف ضرورها كلها تفاصيل انواع ذكر لا اله الا الله في سور الاكرامات الابدية دنيا واخرى في الدنيا النعيم بها وما بنى عليها وفي الآخرة كذلك النعيم بها وما بنى عليها فاهل الذكر عمومهم الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين لا غير ومن ليس منهم فليس بذاكر ولا شاكر كيف كان . ثم لنا هجين منواله الطالبين كماله المالك لجميع احوالهم واوليائها حالة تقر يدوم بالذكور واستهتارهم به حتى يضع عنهم الذكر اثقالهم الخفاف والاثقال كما ورد به الخبر عن سيد البشر قال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون والمستهترون في ذكر الله يضع عنهم الذكر اثقالهم فيأتون القيامة خفافا الحديث . فبهذا صار عنوان المولمين به في الدنيا والآخرة السابق والوضع . وينتج عنها الحقوق والرفع . نقل صاحب الدر المنثور رحمه الله تعالى قال اخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم



والبيهقي في الاسماء والصفات عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى الم تر كيف  
ضرب الله مثلا كلمة طيبة شهادة ان لا اله الا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن اصلها ثابت  
يقول لا اله الا الله ثابت في قلب المؤمن وفرعها في السماء يقول يرفع بها عمل المؤمن  
الى السماء ومثل كلمة خبيثة وهي الشرك كشجرة خبيثة يعني الكافر اجشت من فوق  
الارض ماله من قرار . يقول الشرك ليس له اصل ياخذ به الكافر ولا يبرهان ولا  
يقبل الله مع الشرك عملاً . واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم عن ابن عباس رضي الله  
عنهما في قوله تعالى الم تر كيف ضرب الله مثلا الآية قال يعني بالشجرة الطيبة  
المؤمن ومعنى بالاصل الثابت في الارض وبالفرع في السماء يكون المؤمن يعمل في  
الارض ويتكلم فيبلغ عمله وقوله السماء وهو في الارض توتى اكلها كل حين باذن ربها  
يقول يذكر الله كل ساعة من الليل والنهار . وفي قوله تعالى ومثل كلمة خبيثة قال ضرب  
الله مثلا الشجرة الخبيثة كشرك الكافر يقول ان الشجرة الخبيثة اجشت من فوق  
الارض ماله من قرار يعني ان الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد الى الله فليس له اصل ثابت  
في الارض ولا فرع في السماء يقول ليس له عمل صالح في الدنيا ولا في الآخرة واخرج  
ابن جرير عن الربيع عن انس في قوله تعالى كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت  
في الارض وكذلك كان يقرؤها قال ذلك المؤمن ضرب الله مثله قال الاخلاص  
له وحده وعبادته لا شريك له اصلها ثابت قال اصل عمله في الارض وفرعها في  
السماء . قال ذكره في السماء توتى اكلها كل حين قال يصعد عمله اول النهار و آخره  
ومثل كلمة خبيثة قال هذا الكافر ليس له عمل في الارض ولا ذكر في السماء اجشت  
من فوق الارض ماله من قرار . قال اما لم يحملون اوزارهم على ظهورهم اتعن . قلت .  
وفيه يرد بيان قوله صلى الله عليه وآله وسلم يضع عنهم الذكرا انما لهم فيا تون القيامة  
خفافا . واخرج ابن جرير عن عطية العوفي في قوله تعالى ضرب الله مثلا كلمة طيبة

كشجرة طيبة. قال ذلك مثل المؤمن لا يزال يخرج منه كلام طيب وعمل صالح يصعد  
اليه ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال مثل الكافر لا يصعد له قول طيب ولا عمل  
صالح. واخرج ابن ابي حاتم عن الربيع عن انس قال ان الله جعل طاعته نورا ومعصيته  
ظلمة ان الايمان في الدنيا هو النور يوم القيامة. ثم انه لا خير في قول ولا عمل ليس  
له اصل ولا فرع فانه قد ضرب مثل الايمان والكفر فقال تعالى المتركب ضرب الله  
مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء وانما هي الاصل في الايمان  
والكفر فذكر ان العبد المؤمن المخلص هو الشجرة انما ثبت اصله في الارض  
وبلغ فرعها في السماء ان الاصل الثابت الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له.  
ثم ان الفرع هي الحسنة ثم يصعد عمله لول النهار واخره فهي ثمرات كل حين  
باذن ربها ثم هي اربعة اعمال اذا جمعها العبد الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك  
له وخشيته وجبه وذكركه اذا اجتمع ذلك فلا تضره الفتن انتهى. قلت. وفيه يرد  
بيان قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات. فذلك قوله لا تضره الفتن.  
واخرج ابن ابي حاتم عن قتادة ان رجلا قال يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالاجور  
فقال. ارايت لو عمد الى محتاج الدنيا فركب بعضها الى بعض اكان يبلغ السماء  
اولا اخبرك بعمل اصله في الارض وفرعه في السماء تقول لا اله الا الله واتكبر  
وسبحان الله. والحمد لله عشر مرات في دبر كل صلاة فذلك اصله في الارض وفرعه  
في السماء انتهى (وقد قيل) كذلك في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ما لفظه بالاختصار ان الشجرة الطيبة هي النخلة والخبيثة هي الحنظلة فاذا رايت  
المذكور في الذكرو مثاله واعتبرت بقصصه وامثاله رايت العالم شجرتين طيبة  
وخبيثة لو شجرة ذات غصنين خبيث وطيب منقسمين بعد الاجتماع في الاصل  
والفرع ايضا على فن اسمه تعالى الهادي واسمه المضل وعلى اسمه المعطى واسمه

المانع وعلى اسمه الضار واسمه النافع في سائر تقابل حضرات الاسماء جمعا  
و فرادى بحسب النجوم والمواقع عند كل واقع .

و بيانه ب بوارد قوله تعالى تسقى بماء واحد كما نص الوارد قالسقا  
بالواحد للبناء على الوحدة ابداء لا مائتين ولا شجرتين وان تعددت الافنان  
بالاجناس والانواع واخذت في البسط بالتفاصيل الى ما لا حصر له ابدأ  
واخذت ذات اليمين وذات الشمال فاصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب  
المשמئة ما اصحاب المشمئة والسابقون السابقون اولئك المقربون وهم المفردون  
كما ورد وقد مر سبق المفردون وهذه القسمة الثنائية في الصورة الثلاثية شاملة  
للجهات الست فالمشمئة لها اليها التخت والخلف والميمنة لها اليها العلو والامام  
كما ترى وفيه اقسام . والسابقون هم المفردون من اهل اليمين لانهم سباقهم فهم فيهم  
ومنهم فالمدار في ذلك على الذكر الذي هو ذكر الام الجامع لجميع الاذكار بدءا ووصدا  
لانه اصلها وعليه تبنى وبه تصرخ في طرف انواع الوحدة وان تكثرت واليه  
تكسب كما ورد فيما اخرجه ابن الجارح عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى لا اله الا الله كلامي وانما هو  
فن قالها دخل حصني ومن دخل حصني امن من عقابي الحديث فذكر الام الذي  
هو لا اله الا الله محمد رسول الله اولا واخرا اصل لما يبنى عليه في الشريعة قبولاً  
ورداً لجميع انواع بنياتها امر او نهيا بما اشتمل عليه في ماهية الامر فصيغة فعل ماضية  
في الواجب والمندوب والمباح ولا تفعل في الحرام والمكروه وما لا ينبغي وخلاف  
الاولى كله داخل في المكروه وتركه والصحيح داخل في المأمور به والقاسد داخل  
في المحرم المنهي عنه فلا يخرج عنها الامر ولا نهى ابداً من حيث كان الامر . ثم هو كذلك  
اصل في الطريقة و رسمها بتأقينه بالسند المتصل الى رسول الله صلى الله



عليه وآله وسلم بالثقات الاثبات اولا كما هو اصل في الشريعة للثقات ليرتسم  
بما هيته امره فعلا وتركها بحال ارقى من الاول اذ من الماخوذ ثم متروكات  
كثيرة للرخصة ثم وللعزيمة هنا فالحال كالحال بعد احكام اس الاول على  
قاعدة الكمال اذ صاحب الطريق وتابعها يتجافى منهيات الامور شرعا  
بالامر اولا ثم بالضرورة ثانيا بحسب مقامه الاول والثاني ثم يهاهي في منهيات  
الابرار الطالين للزكاة فيمن تركي طلبا للقرب مع المقرين بحسب  
ما يؤمر وينهى بالامر العام ان كان متسببا والخاص ان كان متجردا بجميع  
واجبات الطريق اجمالا كما هو مقرر بالسطح في محله اذ لسان المتسبين  
على اخلافهم شغلنا امواتنا واهلونا فاستغفر لنا ولسان المتجردين على  
اختلافهم ترامي للخلاص يريدون وجهه . ثم هو ان ذكر الام اصل في الحقيقة  
كما سبق ورسمها عند المحقق للبناء عليه اولا و آخرها وانما يعود بانواع كريمة  
وافنان شتى منطلقا في مجاري فروع الاذكار بحسب الذكار وما يليقه الله  
اليه في وقته وحاله سرا وجهرا فقد يلزم ذكر اسب في اوقات عديدة وقد يلزم  
اذكارا في وقت واحد بحسب خطاب الحق له سيفه سره . وظهور ذلك له على  
جهره في ظهره عن سره لقبول القلب عن الله بلا واسطة ما يليقه الله اليه  
فيبرز في كل سماء له وارض منه بما يوحى فيهما من امره فيعود المحقق عند  
ذلك مطلقا كاصله لالون له بل لونه لون انائه الحال به حالا وزمانا ومكانا  
لكمال سماعه وتوفير شروط واعية ومضية في اتباع الاحسن فالاحسن فهذه ايماءات  
اجمالاته اجمالا للجمل ثم الله ينشئ نشأة التفصيل الآخرة له منه بفتح خزائن  
غيبه من قلبه لانه المودع فيه كل ذلك في كل عبدا وانه وهذا من خزائن التقوى  
والهام ولذلك جال فيه التصريف بالاصبعين وصرف بينهما فخرج الامر بالقضيتين

وباقه الاعادة منه فمن شاء اقامه ومن شاء ازاعه وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم  
الخبير وكل هذا تذكير بالقلب وشانه وانه محل الطبع والشرح وقد اودعه الله ما شاء  
به مما يحب اليه وكره وزين في كل بحسبه على حسب علمه به فتبصر.

التلقين للذكر

فالتلقين للذكر **اولا** كالبذرة تفرس لينبت فرعها بعد ثبوت اصلها في  
قلب القابل فتعد بالورد منها بقدر المتلقي ان كان متسببا بالقدر الذي يامر به  
الملقى له كما يراه بحسب حاله ووقته وفراغه وما يوصيه فيه من الورد بلاله  
الا الله بالف او الوق او مائة او مائتين او عشرات مقسمة له على قدر فراغه فان  
الدوام وان قل الورد له اثر بالغ ناجع كباثير حبل السانية في حجرها فايديم على  
ما امر فلا يجاوز ولا يعدوه ليقع له النفع باذن الله وان كان متجردا انقطع لما راسا  
وكانت عمله وحرفته وشغله حتى يحكم الله له بقدر وسعه وهو خير الحاكمين.  
وثلقن الذكر من الله تعالى على لسان رسوله بما امر به واخذ منه بالسند المتصل اليه  
شريعة وطريقة على ابدى الثقات الاثبات. ويقرره قوله تعالى فتلقى آدم من  
ربه كلمات فتاب عليه وقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا. هو الذي يصلي عليكم وملائكته  
ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمومنين رحيم. تحيتهم يوم يلقوننا سلام  
واعدهم اجرا كريما. فالذاكر اذ لم يذكروا ما امر الله به في الدوم في علمه  
وبعد تكوينه اذ لا يامر الحق عدما وامر الحق في علمه منه واليه بالخطاب الازلي  
الابدي لتقدم كلامه تعالى وتعلقه بما يتعلق به العلم غائب وشاهد فإفراقة الموجود  
في علمه ابدى متى شاء ان يكون كما علم وشاء كان وبهذا وله امره رصع ايتامه والا  
فلو كان غير ذلك لم يكن شيء من ذلك ونفس به جميع الامور والمود ولا شبهة كما توهمها  
ذوا الشبهة من قدم العالم اذ قدم العالم في علم الله امر لا افتتاح له ولا اختتام فلا وهم

بعد هذا الحادث في صورته الكونية لا في علم الله به فلا شبهة بل هذا هو الحق من ربه ولا سبيل الى خلافه بحال ابدا .

والذي ذكر نفسه في كتابه مفتاح الفلاح ومصباح الارواح والكبرياء قاطبة كذلك قالوا هو التخلص من الغفلة والنسيان بدوام حضور القلب مع الحق وقيل ترد يداسم المذكور بالقلب واللسان وسواء في ذلك ذكر الله او صفة من صفاته او حكم من احكامه او فعل من افعاله او استدلال على شيء من ذلك او دعاء او ذكر رسوله او انبيائه او اوليائه او من اتسبب اليه او تقرب اليه بوجه من الوجوه او بسبب من الاسباب او فعل من الافعال بنحو قراءة او ذكر او فكر او شعرا او غناء او محاضرة او حكاية .  
 \* فالتكلم \* ذا كرو المتفقه ذا كرو المدرس ذا كرو المفتي ذا كرو الواظظ ذا كرو المتفكر في عظمة الله تعالى وجلاله وجبروته واياته في ارضه وسماواته ذا كرو والمثل بما امر الله تعالى به والمتنهي بما نهى الله عنه ذا كرو .

\* والذكر قد يكون باللسان \* وقد يكون بالجنان وهو انفعه واتمه وابلقه لان الموصول الى ما بعده من النتائج الكريمة والتعطقات الالهية الرحيمية وقد يكون باعضه الانسان وقد يكون بالاعلان والاجهار والجامع لذلك كله ذا كرو كامل .  
 فذكر اللسان هو ذكر الحروف بلا حضور وهو الذكر الظاهر وله فضل عظيم شهدت به الاخبار والآيات والاثار . (ومنه المقيده بالزمان او بالمكان .

(ومنه المطلق فالمقيده كالذكر في الصلاة وقبلها ومقبتها وفي الحج وقبل النوم ومعه وبمعه والا كل كذلك وعند كروب الدابة وطرفي النهار وغير ذلك والمطلق مالا يقيده بزمان ولا مكان ولا وقت ولا حال . (فنه) ماهرثناه على الله كما في كل واحدة من هذه الكلمات وهي بحان الله والحمد لله ولا اله

الذي ذكر قد يكون باللسان والغ



الا لله و الله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . ( ومنه ) ما هو  
 دعاء مثل ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب  
 النار . ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا الآية او مناجاة . وكذلك  
 اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وهو اشد تأثيرا في قلب المبتدئ  
 من الذكر الذي لا يتضمن المناجاة لان المناجى بشفرة قلبه قرب من بناجيه وهو  
 مما يؤثر في قلبه وتلبسه الحشية . ( ومنه ) ما هو ذكر فيه رعاية او طلب دنيوى  
 او اخروى . ( فالرعاية ) مثل قولك الله معى الله ناظر الى الله يراقى فان فيه  
 رعاية لمصلحة القلب فانه ذكر يستعمل لتقوية الحضور مع الله تعالى وحفظ  
 الادب معه والتحرز من الغفلة والاعتصام من الشيطان الرجيم وحضور القلب  
 مع العبادات وما من ذكر الا وله نتيجة تخصه فاي ذكر اشتغلت به اعضاءك مما في  
 قوه والذكر مع الاستعداد هو الداعي الى الفتح ولكن بما يناسب .

قال الامام الغزالي ✽ الذكر حقيقة هو استيلاء المذكر على القلب  
 وانحاء الذكر قال لكن له ثلاثة قشور بعضها اقرب الى القلب من البعض واللب  
 وراء القشور الثلاثة وانما فضل القشور لكونها طريقا اليه فالقشر الاعلى ذكر اللسان  
 فقط ولا يزال اذا كرى الى الذكر بلسانه ويتكلف احضار القلب معه اذا القلب  
 يحتاج الى موافقته حتى يحضر مع الذكر ولو ترك وطبعه لا سترسل في اودية  
 الافكار الى ان يشارك القلب اللسان عند ذلك وتمتلى الجوارح والجوارح ( ١ )  
 بالانوار ويتطهر القلب من الاغيار وينقطع الوسواس ولا يسكن بساخنة الخناس  
 ويصير محلا للواردات ومراة صقيلة للتجليات والمعارف الالهيات واذا سرى  
 الذكر الى القلب وانتشر في الجوارح ذكر الله كل عضو بحسب حاله .  
✽ قال الجريري ✽ كان من اصحابنا رجل يكثران يقول الله فوقع

الذكر هو استيلاء المذكر على القلب

يو ما على رأسه جذع فشج رأسه وسقط الدم فاكتب الدم على الارض الله الله  
فالتدكر فار لا تبقى ولا تذر فاذا دخل بيتا يقول انا لا اغيرى وذلك من معاني  
لاله الا الله فان وجد فيه خطبا احرقه فصار نارا وان كان فيه ظلمة كان نورا  
فنوره وان كان فيه نور صار نورا على نور والذكر مذهب من الجسد الاجزاء الخبيثة  
الزائدة الحاصلة من الاسراف في الاكل ومن تناول اللقم الحرام واما الحاصلة  
من الحلال فلا يد له عليها فاذا احترقت الاجزاء الخبيثة وبقيت الاجزاء الطيبة  
سمعت من كل جزء ذكر كانه ينفع في الهوى . واولا يقع الذكر في دائرة الرأس  
فيجد فيه صوت الكوس والبوق .

والذكر كرم سلطان اذا نزل موضعا ينزل بوقاله وكوساته لان الذكر ضد  
ماسوى الحق واذا وقع في موضع اشتغل بنفى الضد كما نجد من اجتماع الماء والنار .  
ووجد في هذه الاصوات نسم اصواتا مختلفة مثل خرير الماء ودوى الريح  
وصوت النار اذا تاججت وصوت الارجية وخبيط الخيل وصوت اوراق الاشجار  
اذا هبت عليها الريح وذلك لان الاذى مركب من كل جوهر شريف ووضع  
من التراب والماء والنار والهوى والارض والسما وما بينهما . ( فهذه ) الاصوات  
اذكار كل اصل وعنصر من هذه الجواهر ومن يسمع عنه شيء من هذه الاصوات  
فقد سمع الله تعالى وقدره بكل لسان وذلك نتيجة ذكر اللسان بقوة الاستغراق  
وربما صار العبد الى حالة اذا سمكت عن الذكر تحرك القلب في الصدر حركة الولد  
في بطن امه يطلب الذكرك قالوا فان القلب مثل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام  
والذكريات واذا كبر وقوى صعد منه حنين الى الحق وصوت وضعقات ضرورية  
شوقا الى الذكرك المذكور . ( وذكر ) القلب شبه رنة النحل لاصوت فيه رفيع  
مشوش ولا خفي شديد الخفاء واذا استمكن المذكور من القلب وانمحق الذكر

وخفي فلا يلتفت الذّاكر الى الذّاكر ولا الى القلب فان ظهر له في اثناء ذلك التفات الى الذّاكر او الى القلب فذلك حجاب شاغل وذلك هو الفناء وهو ان يفنى الانسان عن نفسه فلا يحس بشئ من ظواهر جوارحه ولا الاشياء الخارجة عنه ولا العوارض الباطنة فيه بل يغيب عن جميع ذلك ويغيب عنه جميع ذلك ذاهباً الى ربه اولا ثم ذاهباً فيه اخرى فان خطر له في اثناء ذلك انه فنى عن نفسه بالكلية فذلك شوب وكدورة والكمال ان يفنى عن نفسه وعن الفناء والفناء عن الفناء غاية الفناء .

❦ والفناء ❦ اول الطريق وهو الذهاب الى الله وانما الهدى بعده واعنى بالهدى هدى الله كما قال عليه الصلاة والسلام انى ذاهب الى ربى سيهدين . وهذا الاستغراق قل ما ثبت ويدوم فان دام فصارت عادة راسخة وهيئة ثابتة خرج به الى العالم الاعلى وطالع الوجود الحقيقي الاصفى وانطبع له نقش الملائكة وتجلي له قدس اللاهوت . (واول) ما يمثل له من ذلك العالم جواهر الملائكة وادواح الانبياء والاولياء في صورة جميلة يفاض اليه بواسطتها بعض الحقائق وذلك في البداية الى ان يملود رجته عن المثال ويكافح بصريح الحق في كل شئ . فهذه ثمرة لباب الذّكر وانما مبدؤ هذا ذكر اللسان ثم ذكر القلب تكلفاً ثم ذكره طبعاً ثم استيلاء المذكور وانما جاء الذّكر . وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله . بل سر قوله صلى الله عليه وسلم يفضل الذّكر الخفى على الذّكر الذى تسمعه الحفظة سبعين ضعفاً . (وعلاوة) وقوع الذّكر الى السرعية الذّاكر من الذّكر والمذكور فذكر السر الهيمان والفرق فيه ومن علامته انك اذا تركت الذّكر لم يتذكرك وذلك طريقان الذّكر فيك لينبهك من الغيبة الى الحضور ومن علامته شد الذّكر رأيتك واعضاءك جميعاً فتكون كالشدود بالسلاسل والقيود ومن علاماته انه لا تخمد نيرانه ولا تذهب انواره بل ترى ابد النوار صاعدة



واخرى نازلة والنيران حواليك صافية تناجع وتتقدم . واذا وقع الذكر الى السري كود  
الذكر هند سكون اذا كركانه غرزا لابر في لسانه وان وجهه كله لسان يذكر بنور  
فائض عنه . (ثم اعلم) ان كل ذكر يشرب به قلبك تسمعه الحفظة فان شعوره  
يقارن شعورك وفيه سر حتى اذا غاب ذكرك عن شعورك بذهابك في المذكور  
بالكلية يغيب ذكرك عن شعور الحفظة .

### ❖ تنبيه ❖

❖ ذكر الحروف ❖ بلا حضور ذكر اللسان وذكر الحضور في القلب ذكر القلب  
وذكر الغيبة من الحضور في المذكور ذكر السر وهو الذكر الخفي . (واعلم ان  
رزق الظاهر بحر كات الاجسام ورزق الباطن بحر كات القلوب ورزق الاسرار  
بالسكون ورزق العقول بالفناء عن السكون حتى يكون العبد ساكنا بانه مع الله  
وليس في الاغذية قوت للارواح وانما هي غذاء الاشباح وقوت الارواح والقلوب  
ذكر الله هلام الغيوب قال الله تعالى لا بد ذكر الله تطمئن القلوب فاذا ذكرت الله  
بلسانك ذكر مع ذكر لسانك الجمادات كلها واذا ذكرت الله بقلبك ذكر مع قلبك  
الكون ومن فيه من هو الم الله تعالى واذا ذكرت بنفسك ذكر معك السموات ومن  
فيها واذا ذكرت بروحك ذكر معك الكرسي ومن فيه من هو الله واذا ذكرت  
بمملك ذكر معك حملة العرش ومن طاف به من الملائكة الكروبيين والارواح  
المقرين واذا ذكرت بسر كذكر معك ما فوقه من العوالم بجميع عوالمه وقال

### ❖ تنبيه ❖

❖ الباعث ❖ على الفعل اما روحاني وهو الاخلاص واما شيطاني وهو الريا  
واما مركب منها والمركب منها اما ان يتساوى فيه الطرفان فيسقط او يكود  
الروحاني اقوى فيدفع او النفساني اقوى ولا يكون الا من محب للاغفر

❖ ذكر الحروف واللسان والقلب والسر ❖

❖ الباعث على الفعل ❖

واحوا لها وشهواتها كان الاول لا يكون الا من محب الله تعالى فاذا تمارضا كان  
لاله ولا عليه واذا رجح لاحدهما كان بحسبه والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت  
موازينه فاولئك هم المفلحون فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال  
ذرة شرا يره الى ان قال رحمه الله تعالى .

### فصل في آداب الذكر

الذكر له آداب سابقة وآداب لاحقة وآداب فيه . اما السابقة فملي  
السالك التوبة وتهذيب النفس بالرياضات وتلطيف الاسرار وتهذيب المواسم  
حضرات الذكر الالهى باعتزال الحلائق وتخفيف الغذاء والملائق وقطع كل  
عائق وتحصيل علم الاديان والابدان المفروض على الاميان وتحوير المقاصد بان  
تكون شرعية لاعادية وعليه اذا كان مفردا مختارا واختيار ذكر لنفسه  
مناسب لحاله فيدأب على ذكره ويواظب عليه حتى يظهر ثمرته عليه بعناية ان  
تعالى فيه .

ومن الآداب \* \* \* \* \* الملابس الحلال الطاهر الطيب المطيب بالرائحة الطيبة  
لما يعينه ويحضره . ( ومنها طهارة الباطن باكل الحلال فان الذكر وان كان  
ناراقا كل الاجزاء الناشئة من الحرام الا انه اذا كان الباطن خاليا من الحرام والشبهة  
تكون الفائدة اعظم في التنوير واكثر وابلغ في القاء النور على النور كالظهور وعند  
ملاقات الحرام تذهب الانارة في التطهير واول الى ذلك من الآداب السابقة .  
\* \* \* \* \* ومن الآداب المقارنة \* \* \* \* \* الاخلاص به لله تعالى وتطبيب المجلس بالرائحة  
الطيبة لاجل الملائكة والجن والجلوس وان يجلس . ثم بعام مستقبلا القبلة اذا كان  
وحده وان كان في جماعة فحيث انتهى به المجلس او . . . ) وضع راحتيه على فخذي  
وتغمص عينيه قالوا وان كان تحت نظر شيخ تخيل شيخه بين عينيه فانه رفيقه

في الطريق وهاديه وان يستخدمه بقلبه اول شروعه في الذكر يستمد من همته  
ويعتقد ان استمداده منه واستمداده من النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه نائبه .  
❦ ومن آدابه ❦ ان يذكرك بقوة تامة مع التعظيم للذكر وان يصعد لاله  
الاله من فوق السرة ناويا بلا اله نفى ماسوى الله عن القلب وناويا بالا اله ايصالها  
الى القلب اللحى الصنوبرى الشكل ليتحكم الله في القلب فيعطيه الثبات  
عند الاثبات ويسرى في جميع الاعضاء . ( ومنها ) احضار معنى الذكر بقلبه  
من كل مرة وادنى درجات الذكر انه كلما قال لا اله الا الله لا يكون في قلبه شىء  
غيره الا انغماس قلبه ومتى التفت اليه في حال ذكره فقد انزله منزلة الاله  
قال تعالى ارايت من اتخذ له هواء وقال تعالى ولا تجمل مع الله الها آخره وقال  
تعالى الم اعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان . وفي الحديث تعس عبد  
الدنيا وتعس عبد الدرهم وان كانا لا يعبدان بر كوع ولا سجود وانما ذلك بالتفات  
القلب اليهما فلا يصح منه لا اله الا الله الا انى ما في نفسه وقلبه مما سوى الله .  
( قال الشيخ ) عبد الرحيم القناني قلت لا اله الا الله مرة ثم لم تعد الى . وكان في ربه  
بنى اسرائيل عبد اسود كما قال لا اله الا الله ابيض من راسه الى قدميه وتحقيق  
العبد بلا اله الا الله حالة من احوال القلب لا يمر عنها اللسان ولا يقوم بها الجنان  
ولا اله الا الله وان كانت خلاصة الخلاصة من التوجهات فهي مفتاح حقائق  
القلوب وترقى السالكين الى عالم الغيوب .

❦ ومن الناس ❦ من اختار موالاة الذكر بحيث تكون الكلمات كاللغة  
الواحدة لا يقع بينها خلل خارجى ولا ذهنى كيلا ياخذ الشيطان منه فانه  
مثل هذا الموضع بالمرصاد لعالمه بصف السالك عن سلوك هذه الودية  
ليبعدها عن هادته لا سيما ان كان قريب العهد بالسلوك قلوا وهذا اسرع فتح



واختصار يسير . (وقال) سيدنا عبد الكريم ابن هوازن الق  
رحمه الله (١) في رسالة الذكر له .

### ❀ فصل ❀

❀ اذا تحقق الذاكر ❀ في ذكر اللسان وقع ذكر اسائه ا  
فذا ذكر القلب يرد عليه في الذكراحوال مجدها من نفسه با  
قلبه في تعالى اسماء واذا كرام لم يسمعها قط ولا قراها في كتاب  
والسنة متباينة لم يسمعها ملك ولا آدمي فان لازم همته ولم يلبث  
هذه الواردات قال المراد والزيادة الى ان ينتهي الى ذكر ال  
ما يجري عليه من هذه الاحوال ولا حظ هذه المسحيات  
ونظر اليها واشتغل بها فقد اساء ادبه فيعاقب في الوقت .  
انقطاع المزيد منه ثم يعاقب ثانيا ان اصر عليه بان يرد الى  
الاحوال وترد عليه علوم حتى يظن انه قد فتح عليه علوم الا  
فان لاحظ ما يرد عليه من العلوم فهو سوء ادب فيستحق الله  
في هذه الحالة ان يرد الى حال الفهم . ( والفرق ) بين  
الفهم ان العلم وجود يرد على القلب من حيث العلم والفهم نظر  
كان الفهم علم بانه كان له علم بتلك المسائل فان نظر الى  
وعقوبته ان يرد الى حال الغفلة .

### ❀ فصل ❀

❀ اذا ذكر العبد ❀ بلسانه تقوى همته في الذكر حتى يذكر  
عليه حريصا وراغبيا فيه حتى لا يبقى منه جزء الا كان راغبيا في ذ  
بلسانه ونظر بقلبه الى الله تعالى ترد عليه احوال يتوهم العبد انه يز

❀ اذا تحقق الذاكر في ذكر اللسان ❀

❀ لا حوالا لوارده على الذاكر ❀

من كل شيء ثم يرد عليه من الحق قهر من الخوف يده به  
 ان يذهب ويهضم فيصطلحه ثم يعيده فاذا اعاده عاد العبد الى  
 الاولى ثم يرد عليه قهر اعظم من الاول ولا يزال متردد ابين  
 في الزيادة يرتقي في كل نفس وكل ساعة حتى يرد عليه قهر عظيم  
 سنون كشبة في ذكر اللسان نفسه فاذا عاد اعاده بعد هذا الفناء  
 و اللسان فلا يجد العبد من نفسه شيئا لا من السمع ولا من البصر  
 يصير ذكره الى القلب فيسمع من قلبه ذكر القلب حتى  
 بمغارة لان عنده ان الناس يسمعون بأذانهم ذكره الذي في  
 حدا غيره ليس يسمع ذلك .

ذكر الجوارح

الذي ذكر في الجوارح انه بعد حركة في جوارحه حتى لا يبقى  
 من لحمه وعظمه الا ويجد فيه حركة واختلاجا ثم تقوى تلك  
 الاختلاجات حتى يصير اصواتا وكلاما حتى يسمع العبد  
 به واجزائه اصواتا الامن لسانه فان اللسان لا ينطق في هذه  
 بلازم بهمنه لانه يشق ان لو لاحظ وطلب علم هذا الاذا كان  
 ظر اليها حتى يرقى عنها الى غيرها وهذا بعد ان وقع الذكر  
 في حال ذكر اللسان فتكون هذه الحركات والاختلاجات  
 لا بهذه القوة .

فصل في احوال ذكر القلب

### فصل في احوال ذكر القلب

العبد من آثار ذكر القلب شيء يجرد الخلاوة له في فيه وحلقه  
 لك مقام طعامه وشرابه فيجود العبد منبع ذلك الشراب من  
 هو احلى من العسل وتبقى اسنانه بعضها على بعض حتى يشق

عليه ان يفتح فاه فيجد هذا الشراب في فيه على هذا الوصف .  
 \* وفي \* حال هذا الشراب يقرب العبد من الموت حتى يذوب ويكاد  
 يموت ولا يخاف في هذه الحالة الامن الموت حتى انه اذا بلغ العبد الى هذه الرتبة  
 يهرب الف رجل من هذه اللذة ولا يهرب واحد من الالف ممن ادرك هذه اللذة  
 بطريقه موصلة اليها بفتح الذ كر لا من الالف الاجنبي الذي لا يستطيع حملها  
 بجملته فان هذه اللذة اصعب واقرب من الموت و يذوب العبد فيه حتى كأنه يتلاشى  
 وكأنه يموت حتى يبلغ العبد في هذه الحالة ان صحبته هذه اللذة حتى يقرب من  
 الموت فكما ان المبتدئ يهرب من الخلق يؤثر الخلوة فاذا بلغ العبد الى هذا المقام  
 يهرب من هذه اللذة وصاحب هذه الاحوال يقول انا هرب من الخلق  
 لهذا الشأن وفي حال هذه اللذة تقوى معرفته و يمتد بصره وبصيرته حتى كأنه  
 يسمع وقع اقدام النمل وفي البداية يتمنى ان لا ينام وفي هذه المسئلة اكثرهم ان  
 يجد المنام ويترجى (وهلامة) صحة هذه اللذة ان العبد لا يأخذ النوم مادام  
 في هذه المسئلة ولو بقي سنين حتى تضاف هذه المسئلة فحينئذ يجد المنام  
 (واعلم) ان لاهل هذه النهاية مسئلة وهي انهم يرد على اسرارهم مرة خطاب  
 لا يشكون انه من الحق فلكون مخاطبته باللفظ والمناجات فيجيبه السر والعبد  
 يسمع من السر الجواب ومن الحق الخطاب . ومرة يكون بالهيبة فيسكت السر  
 ثم يجد مرة كلاما ذلك الكلام في نفسه خطاب وهو جواب وليس للعبد فيه شيء يعلم  
 العبد معرفته كأنه يرى نفسه في النوم انه ليس هو من الحق ولا شك ان ذلك  
 كلام الحق فان غاب عن العبد هذه المعرفة اللطيفة وارتفع التميز فهو جمع الجمع  
 ولذلك قال قائلهم انا الحق وقال ابو يزيد سبحاني ما قال ذلك الا الحق على لسان  
 عبده لموا الاشخاص .

## ❀ فصل ❀

❀ العبد ❀ يعرف الخواطر التي تعرض له في باطنه ويميز بينها بان يعرضها على العلم والا مروا النهي فان صح على حد العلم فهو صحيح وان لم يصح فهو باطل  
❀ ثم الطف ❀ من هذه المسئلة هي انه ربما يكون العبد على حالة شريفة يريد الشيطان ان يردّه الى حالة ادنى من تلك الحالة فيخطر به اليه تلك الحالة فاذا عرض ذلك الخاطر على العلم والا مروا النهي فيكون صحيحا ولكن يكرن من الشيطان فكيف يعرفه العبد وقل من يعرفه من الناس .

( والجواب ) عنه انه انما يعرف العبد ذلك الخاطر بتوحش يعود عليه منه وحشة فاذا ورد على القلب ضر به فاوجعه كالطعام الذي لا يكون فيه ملح فيعلم بالوحشة والسماجة انه ليس من الحق وانه من الشيطان وانه خاطر غير مرضي وان كان عاد الى ما هو طاعة مثل ان يامر به الحج او يبر الوالدين وانما قصد ان يروج على العبد يردّه من الحال الاعلى الى الحال الادنى فيفسد ما هو عليه في زيادة وده ويتم ويرفع مراده بهذا المقدار وهذا الخاطر الذي من الشيطان يكون ضد الماهوية وربما يصور الشيطان للعبد ان تلك الحالة اعلى من حالة العبد الاولى ولكن لا تكون ضد الماهية العبد من حيث الاستفلاء والوحشة .

❀ وان كان ❀ الخاطر من الحق وجد السكينة مع ما عليه العبد من الانقطاع الى الله تعالى فيوميد . فيتفقان كشخصين التقيمتفقين في الصفة والهيئة بالتيان ويتوافقان فان كانا ضدّين في المعرفة تراحموا وتزعا كذا العبد اذا كان على خاطر من الحق لما فيه من البضاعة ورأس المال اذا ورد عليه خاطر من الشيطان ميز بينهما فيجد في نفسه ضدية الورد عليه ( والسكينة ) تميز الضدية بين الورد من الشيطان وبين مامنه من الحق فبتلك الضدية لما هو فيه تحكم انها من الشيطان وليست



من الحق وهذه الخواطر والاحوال التي ترد على العبد يسمع العبد اصواتا حلى ما يكون واحسن ما يكون فانها كلها الذوا طيب واطرب واشهى من اصوات الاوتار والمزامير والبربط وكل شىء من صوت حلوح حسن .

ثم هذا الخاطر من الشيطان يكون بهذه الخلاوة وربما يكون اتم حلاوة من الذى من الحق في الصورة وهو الذى من الشيطان يلوح فلا يعود الى العبد منه شىء فاذا لم يكن للعبد من الحق هذه الاحوال واورد عليه الشيطان لا يشك انها من الله تعالى للصورة الصالحة وانما يعلم انها من الشيطان للضدية التي بينها وبين ما عنده من الحق الذى هو عليه ولما يعود اليه من الوحشة كما سبق فلو لم يكن له شىء من الحق لم يعلم ان هذا من الشيطان ام من الحق ولكن اذا قوى في الذكر فترقى بالتدريج الى سماع هذه الاصوات المونسة حينئذ اورد من الشيطان خاطرا بمحمد الضدية بين ما بينه وبين ما عنده من الحق .

### فصل

مثال المبتدى مع الاحوال كالطير الوحشى اذا جاء فان كان في الانساز حركة وقوة واثر الحياة والحس فعرمنه واستوحش ولا يقع عليه وان سكن الانسان حتى يتوهم الطير انه ميت لا حراك فيه استانس به ووقع عليه فلا ينفر . كذلك المبتدى في الاحوال يحب ان تسكن حواسه ولا تتحرك انقاسه ولا يحك بدنه ويتصبر حتى يصبر خلقاله ولا يحرك جزءا منه ولا يرد طرفه في الاشياء ويكون مراعى للمعتمد ولا يحرك البتة جزءا من نفسه ولا بدنه ولا باطنه حتى تبدوله الاحوال مع طول المرات ثم يجب بعد ذلك ان لا ينظر اليها الى ما لا يبدو له مطلقا البتة لئلا يجرب منها ولا يزال في المزيدي .

وهذا الطريق الذى هو طريق خصوص اهل الله لا بد فيهما

مثال المبتدى مع الاحوال كالطير الوحشى

خصوص المجاهدة ومقاساة من لا تحتمله الاسماع والقلوب من الشدائد ولم يحك لهاي لم تخطر في البال لانه يوثر العبد هذه المجاهدات ولكن اذا سلك سبيل الله تدخل عليه هذه المجاهدات شاء ام ابى ولو كان ذلك بتكافئه لم يصبر عليه العبد الا قليلا لكن كنت احب ان اتي ببدء المجاهدة واحوال الذكروا رسل بي من السماء لكان اسروا هون من ان اقوم للاكل او التحرك للوضوء والغرض لانه كان يغيب عني الذكروا كان يشق على التقصص بما كنت فيه لقوات الذكروا فتدخل علي تلك المجاهدة شئت ام ابى لثلا ارد الى ما عليه الناس من احوالهم وكان يجري علي اشياء في احوال الذكروا عند قوم كرامات لكنهم اعندى في ذلك الوقت اشد من المعصية ولو ابتليت بالمعصية لكان اهن علي من تلك الاشياء لاني كنت اريد ان لا انا انما البتة لثلا اغيب عن الذكروا لحظة فكنت اقدم علي حبرناقي من جدار عال والحجر قد مر ما اضع عليه قدمي وتحتي وادي وفوقي شاهق حتي لا ياخذني النوم فكنت اذا رايت وجدت نفسي نائمة مستلقية علي تلك الحجر الصغير علي الهوى من غيران كان تحتي شي وربما كنت في المسجد اريد ان ادخل الكوخة فلا ادخل لاجل النظر فاقعد في المسجد واجهد ان لا ياخذني النوم فياخذني النوم فاذا انتهت وجدت نفسي في الكوخة وكنت ارسى هذه الاحوال ولكني كنت اعد لها غفلات وعقوبات لاني كنت اقول هوذا يقطعني بالنوم من الذكر ولا يجعل لي سبيلا الي النشاط .

❦ واعلم ❦ ان المبتدئ في ابتداء امره مجتهد في شياها عدة مقصود من الاحوال الشريفة اللازمة للذكر وفتح القلب وتنويره فلا يزال دأبا علي صبره كذا جرى افة سنه في سالك طريقه حتي اذا عجز العبد وطر وتوهم ان لا يجي منه في الطريق شي حينئذ تداركه الله بفضله ورحمته ❦ فيظهر له الكشف بعد ايامه ولكن في الابتداء كلما ازاد جهدا ازاد الشئ المقصود منه بعدا هكذا كانت سنة الله معي

وفي الابتداء في احوال الذكربلغت الى موضع كنت ابصر جميع المخلوقات  
من نفوذ الابصار ثم في الانتهاء لما ظهر الحق وبلغ الذكرا السرا عاد البصر الى مثل  
احوال الناس •

ومن خلوص ❀ الاحوال بيني وبين ابي الفوارس اني كنت ليلة من  
الايام معه فخذته النوم وكانت ليلة العيد و ابو الحسن هندي فخطر ببالي لو كان  
لناس من اضيقنا اليوم كذا وكذا فقال ابو الحسن في اليوم الق هذا السحر من يدك  
يش هذا فكره ثلاث مرات فايقظته من النوم فقلت اي شيء تقول فقال لاشي •  
الا اني كنت اري في النوم كما نأ بموضع رفيع نزه وكان الحق سبحانه يريد  
ان يظهر الهيبة وقعت على الناس وانت معنا يدك سمن لا تلقيه وكنت اقول  
لك الق السحر من يدك قال فلما اشتدي ذكر القلب قال لي ابو الحسن اذهب  
الى بعض الرسايق (١) معي ثم مال بي في العاريق واقعد في علي حبر فقال طبق  
شفيتك وقل (خد اي) قال فقلت واجتهدت حتى لا افتح الفم فأتلا فعمي وصاد  
الذكري الى السرفعن ذلك اجد في سرى ان اقول (خد اي) فبعد ما جاوز الحاء  
ولا يجاوزها صار ذكر امتدافني الوقت اخذت عني فغبت فلما عدت كان بعد  
الصلاة فحملني تلك الليلة الى تلك القرية ثم في تلك الليلة ردفني الى البلد واخذت  
في التحول حتى صرت عظاما لا لحم علي البتة الا جلد في يوم وليلة ثم سكن عني ذلك  
وبني سنه لم اعد الى حالتي من قوة النفس ولم يرد علي شيء يزهدني حالي او ينقص  
منه والله اعلم •

❀ هذا ❀ ما قاله الشيخ رحمه الله لتعلم ما هم عليه من اولم الى آخرهم  
فمنوالم الحق الذي تدور عليه معالمهم الظاهرة والباطنة في الدنيا والاخرة العلم  
والعمل على الصدق والاخلاص والصبر وملكهم الذي ينفدون به في الاقطار

(ومنها) على عامة الاطوار المذكورة على اختلاف ضروبه وكيفية سر اكان  
او جهر او في كل منها انواع كثيرة مختلفة بحسب الذكرين و امر جتهن و اوقاتهم  
واحوالهم و بدايتهم و توسطهم و غايتهم ولكل منهم درجات بحسب ذلك مما عملوا  
على وفق المنزل من قبل الله تعالى اليهم بعلمه فيهم حالا و مالا و الامر على ذلك  
ابدا . (وعبودية) المذكورة تعالي ابدية لا ينقضي امدها ولا يرف تكليفها  
حتى يلهمونه في الجنة كما يلهمون النفس فهو بمعنى انه مادة حياتهم و منشور ولا ينهم قد  
وسلطانه عند هم الذي به يتقون و يبتغون فاذا ذكر الله عند هذا ذكر كثيرا .

### ❖ فصل ❖

❖ ومن آداب ❖ طالب التلقين وما يستحسن له اولان يؤمر قبل ذلك ان  
يبيت ثلاث لبال بامر الشيخ على طهارة (و يصلي) ستر كمات في كل ليلة من  
الثلاث ركعتين يقرأ في (اولاهما) الفاتحة و انا انزلناه في ليلة القدر ستا (وفي الثانية)  
كذلك الفاتحة و انا انزلناه مرتين و يسلم و يهدي ثواب ذلك الى روح النبي صلى الله  
عليه و آله و سلم و يستمد من روحه الشريعة القبول و العون و الفتح (و يصلي)  
ركعتين يقرأ في الاولى الفاتحة و الكافرون خمساً و في الثانية الفاتحة و الكافرون  
ثلاثاً و يهديه الى ارواح عامة الانبياء و المرسلين و آلهم و صحبهم و تابعيهم  
و يستمد منهم ثم يصلي ركعتين يقرأ في الاولى الفاتحة و الا خلاص ارباً  
و في (الثانية) الفاتحة و الا خلاص رتبة و يهديه الى روح ملقنه و مشائخه  
و مشائخهم و آلهم و صحبهم و تابعيهم و يستمد منهم اجمعين القبول و العون و العافية  
و الفتح و يصلي على النبي صلى الله عليه و آله و سلم عشراً (و يقول) في الآخرة منها  
و على جميع الانبياء و المرسلين و آل كل و صحبهم و عامة المؤمنين عدد خلق الله بد و ام  
ملك الله . (واختيار) هذه السور للقراءة ان كان يحسنها لمافها من الفضل



الوارد بالسنة لان انا انزلناه ورداتها تعدل ربع القرآن وفي رواية نصفه وسورة  
الكافرون تعدل ربع القرآن والاخلاص ثلثه فمن قرأ بذلك فكأنه قرأ القرآن اجمع  
فيهذا الفضل اختص الله لعباده كنيته وكل ثوابه وقد حض على ذلك الرسول  
صلى الله عليه وآله وسلم بالمعقول والمنقول • ( فاذا كان ) يحسنها فلا يعدل  
عنها وان لم يحسنها جعل في الجميع سورة الاخلاص بمثل ذلك ولو تعلمها حفظ  
ان لم يكن يحفظها الفضل الوارد في ذلك وان لم يمانيسر ولو سورة الفاتحة وكفى  
ثم يجلس متر بيا ويشرع في ذكره جزى الله عنا سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وآله  
وسلم ما هو امله الف مرة كل ليلة عند نومه ويكون ذلك آخر عمله في فراشه وينام  
بعد تمام الذكر حال كونه فيه مستحضرا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنه يراه متادبا  
بين يديه بذلك الحضور والاستحضار كأنه ينظره وهو واضح جنبه على فراشه وهو  
فيه يذكرك به لياخذه النوم على ذلك فاذا كان المرید السالك شريف الاستعداد  
حصل له من لك وقابح حسنة وامدادات جميلة باول امره تبين عن حاله وترشد الى  
بيان قدر همته واستعداده من قبل ثلثين ذكرا لام وان اراد الشيخ غير ذلك بهذا  
العدد او ازبد منه او اقل على حسب نظره في المرید فعل كوارد ( اللهم ) يا رب محمد  
صل على محمد وآل محمد واجز محمد عنى ما هو امله الفاو كما يرى بازيد وادون من  
ذلك • او سبحان الله وبحمده وسبحان الله وبحمده وسبحان الله العظيم وبحمده  
استغفر الله العظيم واتوب اليه • ( فكل ) هذه من مغاليج خزائن الله في قلوب عباده  
المسترشدين به اليه فبعد ذلك يلقنه الذكركر صبح الثالث ان كان مقبلا وليته ان كان  
مسافرا وان ضاق وقته امره بالوضوء لوقته ان وسع وصلاة ركعتين لله تعالى واهدا  
لهم ولقنه واوصاه بما يليق به ان كان متجردا ومتسببا فيكون كما يراه له فان كان مسافرا  
جعل له من ذكر الامور دا معينا لا يخل به على قدر ما يراه لانه طيبه ومصاحبه في

طريقه وبه يصح انتسابه اليه والى الطريق واهله او يكون وارثا فيه امنه بقدر نسبه  
وحياة نسبه هنا بعد التلقين الجد كما ورد من بطا به عمله لم يسرع به نسبه .

(فالعمل) بريد . والهمة مريده ووريدة وان كان قابلا للانقطاع الى ذلك  
والغزلة والخلوة بالذكر ثلاثا وبعال وعشرا وعشرين واربعين فحسن ان كان اهلا  
بذلك ويبد . وله من ذلك قدر قبوله كما بد اللورثة العالمين بذلك من انصباهم .

❦ واعلم ❦ ايها النبيه ان هذا الذكر الذى هو ذكر الام هو اصل انزال  
الكتب السماوية وارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام الى المكلفين وهو  
تلقين الله لهم ونعمهم الى الامم اولوا وآخرها .

❦ قال تعالى ❦ فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين  
والمؤمنات ❦ وقال تعالى ❦ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ❦ وقال تعالى ❦  
ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله .

❦ فاول الدين ❦ ومبناه بتوحيد الله وتقواه واولها نبذ الشرك وراه ظهره  
بلا اله الا الله محمد رسول الله وبها اكرم كل كريم من النبيين والصديقين والشهداء  
والصالحين وبها هين كل مهان مهين واخذ حقهما من كل متعدها واكل ذلك  
بتفصيل حقها بعد اجمالها عند الناظرين بنور الله فيها والقتال عليها وخصه بها .

فبها الرفع والوضع وفي بيان ذلك ورد افضل الدعاء يوم عرفة وافضل ما قلت  
انها النبيون من قبل لا اله الا الله وحده لا شريك له . (وورد) افضل العلم لا اله  
الا الله وافضل الدعاء الاستغفار . وورد بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله  
الا الله الحديث . وورد افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد الحديث .

وورد ان صدقة السر تطفى غضب الرب وان صلة الرحم تزيد في العمر وان صنائع  
المعروف تقى مصارع السوء وان قول لا اله الا الله تدفع عن قائلها تسعة وتسعين

يا بآمن البلاء اذناها اللهم الحديث . (وقال) صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله  
لا يسبقها عمل ولا تترك ذنبا . وقال صلى الله عليه وآله وسلم لان اقول سبحان الله والحمد  
له ولا اله الا الله والله اكبر احب الي مما طلعت عليه الشمس . فافضل الذكر هذا  
الذكر لانه به تظهر السعادة وتقبل العبادة وتتم الصالحات والسيادة لانه هو  
النعمة التي بها تتم في جميع الحركات والسكنات النعمة عند جميع الكائنات  
والحمد لله عليها افضل حمد العبد وهو دعاء الى الله بالشكر على هذه النعمة وسوا  
فضله باستبقائها على عبده لفقر العبد الى نعمة سيده عليه بها وادامة فيها بفضله  
ورحمته وعجز العبد عن تحصيلها الا بفضل الله عليه ورحمته له وهو الغني الكريم .  
❦ قال تعالى ❦ على لسان اهل الجنة جملة لا اله الا الله وقالوا الحمد لله الذي  
هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله . (وقال تعالى وكذلك اوحينا اليك  
روحنا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان (وقال) تعالى فمن شرح الله  
صدره للاسلام وما والاها فتذكر .

❦ والاستغفار ❦ من التقصير في حق الشكر لله تعالى عليها من العبد افضل  
الدعاء منه لله تعالى لانه من تمام الحمد المذكور في الوارد الثاني بقوله وافضل  
الدعاء الحمد لله فلا تعارض وكونها في الوارد الاول افضل العلم لان علمها وعين  
عملها من علم ذلك اعتقده بقلبه وكل ذلك عمل القاب العلم والاعتقاد وان  
كان الاعتقاد تابعا له لانه مفرع عليه اذ هو عمل قلبي وما ينبغي عليه العمل هو  
علم فصارت بهذا لا اله الا الله علما وعملا ظاهرا وباطنا كما قال تعالى فاعلم انه  
لا اله الا الله فلي هذا هي العلم والعمل وبهذا العمل والمضي فيه دوام السعادة  
والقوز وكمال القرب والتجاة ولول دار السعادة مع الذين انعم الله عليهم ولا شيء  
افضل رباطا من الذكر لمعوم فرضه على الدوام ولزوم العمل به على كل حال

❦ الاستغفار افضل الدعاء ❦

من سائر الاحوال في جميع العوالم الظاهرة والباطنة وجعل الله محله من العبد  
 قلبه ومنه ينتشر وزعا على سائر اعضاءه ومفاض ذلك من قلبه الواسع الجامع  
 الذي هو بحر جميع تلك الجدد اول المنصب الى كل عضو عضو وقت وقت  
 ورجوعها عنده الى الطر فيه كطى الازمان بتفاصيلها في الدهر على الدوام والبقاء .  
 ( قال قلب ) اوسع الذاكرين لله ولا شيء كسعة سمته الحق ودونه كل شيء  
 على الدوام واوسع عباداته العلم ودوام الذكرته على كل حال ولا تمنعه الموارض  
 البشرية لدوام مراقبته وطهارته ونقاته من البشرية وحدتها لانه من العالم  
 الاعلى ولا حدث عنده الا بالغفلة فهي حدثه فالعلم والحضور والمراقبة شانه  
 وهو عمل القلب وهو المشار اليه بافضل العلم لا اله الا الله كما مر . ( فانظر )  
 الى سعته ودوامه في الاولى والاخرى والباطن والظاهر . ( والعامل ) به  
 على الدوام والحضور افضل العاملين كما ورد افضل العباد درجة عند الله يوم  
 القيامة الذاكر ون الله كثيرا وورد افضلكم الذين اذكروا ذكر الله تعالى لرويتهم  
 الحديث . عن انس فبعما رتهم بالذكر وملازمتهم له واكثرهم منه صاروا  
 ذكرا عند الناظرين لان ما جاور الشيء اعطي حكمه . ( قال قلب ) اوسع  
 منشآت الحق في الخلق واجمعها ليس مثله في هذه النشأة شيء يسبق ولا يلحق  
 من المنشآت على منواله وهو في كل ذي قلب بحسب حاله وهو مستودع الحق  
 عنده بمنشأته المرادة به من آثاره الظاهرة والباطنة ( فكل ) قالب له قلب من سائر  
 ذرات العالم الملوية والسفلية وبه تصرفه في جميع تكاليفه وبه عقل ربه  
 ونفسه ومثله وبه عبادته وعبوديته وعبودية الابدية لله لا انقطاع له سرمدا  
 بدوام الله تعالى وعلمه في سعته عين جهله عند التحلي به وجهله عين علمه .  
 ( وهو ) بنسبة جهله بتقيد العلم من الله تعالى فيه يقع علمه بالتعليم من الله اليه

القلب واسم الاشياء

كل قالب القلب



ذكر القالب في جميع الامور ابدى

الروح المحفوظ قلب العبد المؤمن

فلا يكون في شيء من ذلك جهلا منه بحسب حاله و نزلته في اطواره الابقه  
 لانه من امره ولا يحيط بشيء من علمه الا بما شاء فهو لوح التسطير وقلم التقدير  
 بالمقادير عند كل تقديم وتأخير وعنوان ذلك قوله تعالى ونفس وما سواها قالها  
 فجعورها ونقواها قد افلح من ذكها وقد خاب من دسا (اللهم) آت نفوسنا  
 نقواها وزكها فانك خير من زكها انت وليها ومولاها برحمتك يا ارحم الراحمين  
 فخذ كرا القلب في جميع العوالم ابدى لا حياة له الا بالذكر مطلقا  
 كان ما كان فاما يذكروا بالنور والحضور مع الامور الى آخر درجاته المحقة بتفاصيله  
 وذلك هو المحمود والمجود واما بضدها عند الغفلة والازاغة عما ذكرنا والذكر  
 لما ذكرنا وذلك هو الموزور (فهو) اي القلب مرتبة حضرته السعة والجمع  
 للتضاد ات في وحدته بالذات وتعدد بحسب المنشآت وبنيتة ربنا لا ترغ  
 قلوبنا بعد اذ هديتنا فالعمل كله على القلب ازاعة وثقويما عند الجميع دائما فذكره  
 لا فترة فيه لعموم اشراقه وحياته وعرفانه سرمدى وكله الى اى الهى لدنى  
 يفضل به كثيرا ويهدى به كثيرا والا حاطة به وتفصيل اجالاته منعذرة  
 اغبراه الله والله من ورائهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ (وقد)  
 ورد عن ابن عباس ان اللوح المحفوظ قلب العبد المؤمن هذا من ترجمة القلب  
 واما سمته وكذا ورد ماوسمى ارضى ولاسمائي ولكن وسمى قلب عبدى  
 المؤمن التقى النقى الوداع من توطئة مملكته وبيان سره وجهره في سيرته  
 وصيرورته فمن رآه به فقد رآه بما رآه الله ومن رآه بالاخبار او الاثار فانما رآى  
 ظله وخياله فما بداه على مثاله لما ضرب الله امثاله فممن اقام الحق قلبه وفجر له انهاره  
 وعمر بسقياه ذكره المرضي اقطاره ورفع به بالذكر والحياة الابدية من حضيض  
 الجسم الى حيث اطاره ليقضى اوطاره فقدر في الطور واقسم له به وبالكتاب

المستور في رقه المنشور و يته المعمور و سقفه المرفوع و بحره المسجوره بالواقع  
و ماله من دافع فارت لذلك على قواعد التقويم الحميد بالحميد سوااته و سارت  
جباله وان حسبها الغافل جامدة فهي جارية تمر كمر السحاب ( فكل ) هذه  
الايامات و التصريحات بمض شان القلب عند الناظر فيه حين جمعه عليه  
و حيث كان منتهى السير من كل سائر اليه فهو صاحب الفتيا في الدنيا و القصيا و هو  
المطاع باذن الله عند الطائعين و العاصين و الجاهلين و العالمين و الذاكرين  
و المسين من الخلائق اجمعين مما كان و يكون من الكائنين . ( فعلم ) بهذا  
البيان صفة جهله في الجاهلين و نفوذه في الغافلين لانه لم الامام المبين على  
وفق علم الله بهم اجمعين في الجانبين و اقسم لك على ذلك بطله و باسدين  
ان هذا هو حق اليقين من رب السماوات و الارضين و ما بينهما ان كنتم موقنين  
فسبح باسم ربك العظيم . و تأيد بالله و استعن به على طاعته متيناً باسمه  
و مستفتحاً خزائن كرمه و جوده بذكره في محمود امره فاته من فتحه و نصره  
و منشور و لايته على رؤس المقبلين به و المقبولين فيه و بالله المهدى .

### فصل

و اعلم ان المريد السالك اذا قبل على طريق الله و اراد صلاح  
حاله بتوفيق الله فابتدأه كما قال كبراء الطريق رضي الله عنهم باحد الطريقين  
اما بالتعلق بالصوري و اما بالتعلق المعنوي .

فالصوري هو ان ياخذ المريد السالك البيعة او التلقين من المرشدا و كلاهما  
و يا تمر لما و صاه به بلا اخلال مقيماً كان او مسافراً فان اتباعه للامر بحرمه  
وان بعد في الحس لانصالة في المعنى و قرب به فان عرض له ما يخول بما و صاه به  
جعل ما و صاه به وسيلة لتقطع المارض به لالتقطه بالعارض مما يمكن حتى يكون

المريد السالك كيف يكون ابتداءه

ذلك له سبباً ونسباً لمحقوا ان بقي على صورته المعتادة الاولى فله نصيب بذلك من الارادة والحق باهل الطريق وميراث بقدر ما ادلى به .

والتعلق المعنوي هو ان ياخذ الية والتلقين او احدهما مع الصعبة والخدمة لطلب معنى ذلك وثمرته والدخول به الى مستوى صلب الوراثة الحقيقية فان صدق انفراد وكان كولد الصلب اذا انفرد انفرد بالميراث وان شار كه مثله في ذلك كانافه جميعا كالوراثة الحسية واجرائها مثالا للتفهم مع اعتبار الصغر والكبر بينهما وان ورثا الكبير متصرف والصغير منتظر او كانوا جمعا فلا بد فيهم من المماز للكبر الحسى او المعنوى ور بما صار احدهما الى الآخر ان تقدم احد الوارثين او الورثة فمن اى الطريق يقين دخل السالك محباً مطيعاً للامر بقدر وسعه وكلية مستوفا او مبعضا كان طريقه الى حصول الارادة والتعلق وصحة الانتساب مالم يفارق ذلك او ير تدعنه ونعوذ بالله من الازاغة بعد الهدى ( فالدوام ) على العزيمة داب اهل الورع والسيادة والتقى فاذا انقلب من هذه الحالة الكريمة الى الرغبة عنها بالرخص من غير موجب شرعى يوجب ذلك كان ارتدادا عند اهل البصيرة من حالة شريفة ناهية مجيدة مرغوب فيها الى مرغوب عنه لافيه على هذه الصورة المذكورة ( فعليه ) عند ذلك بالاقلاع وعليه بمعوثة الله بنصح نية الارادة لان الاعمال بالنيات الظاهرة الصورية والباطنة المعنوية بايها كان لان المعنوية ترفع الصورية وهي اى الصورية طريق المعنوية والمعنوية منتهى الصورية فعلاقتها كملاقة الروح والجسد يقع التلخيص بينهما .

وفي ذلك يقول شيخ الكمل واستاد الاكملين سيدنا وشيخ شيوخنا السيد محمد غوث قدس الله سره العزيز فى كتاب الدرجات له .

الشرط في حق المريد السالك

اعلم ان اول الشرط في حق المريد السلك واول سبيل حياته حياة المرشد وفي ذلك يكون بلوغ المريد واذا اختار المريد السلوك والاتباع ثم اراد الرجوع لا يمكنه عند ذلك الرجوع عنه على قاعدة الطريق واهله فانه بعد الاجتماع والاخذ بالمرشد الصالح لذلك لو اخذ البيعة والتقين من مائة شخص فلا يكون مريدا لاحد منهم لان رده ورجوعه عن الاول يوجب رده ورجوعه عند الجميع متى ظهر امره لان البيعة من الاول ثابتة محقة للذي ارشده او لا ويكون رده وقبوله على يد ذلك المرشد فان الحكم في الطريق لذلك العقد الاول لانه حقيق عند الكل وهم وان تعدت طرقهم واحد مستند ومابعده مجازي فان فعل ذلك للهوى فهو ردة في الطريق بحسبها كرد بيعة الخلافة بمداخنها وان كان لسبب موت او فقدا وعارض (١)

(١) والعارض ان يسمع بالمرشد في محل فبرحل من بلده مسافرا له ويقصده ويبدله عمله في اثناء سيره بعد كونه طالبا لذلك اجمالا فيهدرك احدا قبل وصوله الى الشيخ ممن ينسب اليه بالتقين منه فياخذ التقين عنه مخافة ان يعرض له عارض بموت او مرض او عاذر قبل وصوله الى المرشد حرصا منه على الانتساب للطريق واهله فله بعد وصوله الى المطلوب الذي هو مرشده ان ياخذ عنه وان اخذ عن المنسوب منه لان مذاقي الحكم نازل منزلة التيمم عند المحدث قبل وصوله الى الماء وان كان الماء مرثيا له فيفعل ذلك لمجة قطع المسافة الى الماء على طهارة مخافة ادراك موت او عارض دونه وقد كان صلى الله عليه وآله وسلم تيمم بعد قضاء الحاجة قبل وصوله الى الماء مراعاة لذلك وتعليلها وارشادها ما في كل ما يليق به ويكرن مقاسا عليه فان النازل منزلة التيمم حكمه حكم التراب يبيح الصلاة حيث يجب استعماله وقد ورد في الاخبار



فبحسب الحال قوله رضى الله عنه وان كان رجوعه لسبب فيحسب الحال يبنى  
فيؤنزله في الرجوع للسبب الموجب ان كان كوث المرشد او فقد من المحل  
الى غيره او عارض بالتقدير واهراض التقدير لا تخصي ونسأل الله العفو والعفوه .  
\* ومن ذلك في الحال ايضا انه اذا كان الطالب متعاقب توجه في طلب  
المرشد لقطع المسافة الى لقائه فوجد بعض الآخذين عنه التلمذ فتلق منه  
ليصل سنده اليه مخافة ان يعرض له عارض قبل وصوله الى المرشد الصالح  
لذلك فله ذلك ثم اذا وجد المرشد وسلم الله من العوارض دونه واجتمع به  
فله الاخذ عنه وهذا الاخذ عنه هو الاخذ الحقيقي المنتج باذن الله تعالى والاول  
وسيلة اليه فحكمه حكم التيمم بعد الحدث وقبل الوصول الى الماء كما كان يفعله  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذهب الى الحدث تيمم قبل وصوله الى الاداة  
والمنزلة تعلما لقطع المسافة على الطهارة والحذر من وقوع الفتور بالتقدير فيكون  
على طهر والتيمم هذا نافع في قطع المسافة وفي الموت على الطهارة غير مبيح  
للصلاة ولا رافع للحدث لو جود الماء فكذلك وجود المرشد وما تقدمه بمن  
لا يصلح سواء كان اخذ عنه او عن غيره لان حكمه حكم التيمم المذكور فهو  
م شروع ومباح بقدر حاله والمرشد كالماء الرفع للحدث المبيح للاوامر الشرعية  
الازيل اعيان التجاسات بقدره لازائته من الطالب التجاسات المعنوية بعد الحسية  
فهو ماؤه فتذكر بهذا المثل ومثاله . ( وقوله ) رضى الله عنه قبل ذلك واذا

(تمة حاشية صفحة ٣٣) عبادة معبودين في الشرع كفر وفي الطريقة الكريمة  
روية موجودين كفروا البيعة الحقيقية وسيلة الى حصول هذا المعنى بطريق  
اليقين ابتداء والمعاينة انتهاء او في الطريق ليس وراء ذلك الواحد الحقيقي  
شيء حتى يرد به اليه ويقبل على غيره ١٢ هامش الاصل

اختار المراد السلوك ثم اراد الرجوع لا يمكنه ذلك على فاعدة الطريق .  
 ( مستند ) في ذلك من السنة ما وقع لبعض الاعراب انه جاء الى المدينة وبيع  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم واقام بالمدينة فاخذوه الوعك واشتد به فجاء الى  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال يا محمد اقلني بيعن فلم يقله صلى الله عليه  
 وآله وسلم فذهب ثم عاد وطلب الاقالة فلم يقله فذهب ثم عاد فطلب الاقالة  
 فلم يقله فخرج الاعرابي فقال صلى الله عليه وآله وسلم المدينة كالكبريتني خبثها  
 كما ينفي الكبريت الخد يد او كما قال . وقد تكلم العلماء في ذلك هل هو مرتد  
 ام لا وظاهر موافقه اعلم انه باق على الاسلام فاسق بالمخالفة اذ لو قاله لكان مرتدا  
 ولو كان بالخروج مرتدا لفضى فيه والله اعلم ( ١ ) فلي هذا قياس المباح او المتأمن  
 اذا طالب الاذلة للهوى فلذلك للاقالة المرشد فابقاؤه له على المخالفة وسكوته  
 منه حتى يصلحه الله ابقاؤه له على طرف الامر مع المخالفة فيكون فاسقا لا مرتدا  
 فلا يكون مرتدا لغيره وان كان فاسقا عن الامر وقد ورد الشيخ في قومه كالنبي  
 في امته او كما قال والله اعلم . ( فهذا ) عماير شد الى ذلك ويدل له فكل امور  
 اهل الطريق على السنة وقياسها باذن الله تعالى وان لم يعلم دليلهم الواقف على

( ١ ) قال العلماء قوله انقلني بيعتي ظاهره انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم اقالة البيعة من الاسلام وبه جزم القاضى عياض وقال غيره انما استقال  
 من الهجرة والا لكان قتله على الردة ففيه تنبيه لما ذكره الشيخ فلا يرد المباح  
 بل يبقى على مبايعته وان خالف لعل يصطالح فان فعل بنفسه جرى الحكم بحسبه  
 فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الداعي الحقيقي بالوحدانية لا واحد الحقيقي  
 فلا يقبل مستقيلا فان رجع بنفسه جرت عليه الاحكام وان بقي على حاله كان فاسقا  
 والفقهاء اخف من الكفر فيبقى عليه ولا يقال لانه اخف لضرره ١٢٥ هـ امش

قبلهم وياق التوفيق فيكون اذا عرض العارض بحسب الحال كما قال وما يؤمر به  
وما يرشد اليه .

وقد ورد في ان عبادة معبودين في الشرع كفر وفي الطريق الكريمة  
روى في موجودين كفر لانه ما ثم موجود بذاته لذاته الا الله الاول الاخر الباطن  
الظاهر وهو بكل شيء علیم من الكائنات وغيرها وجود الكائنات به لا به اوله  
لا لحافلا موجودين على الدوام لذا تعادل الوجود الحق هو الله والمنشآت افعال الله  
تعالى كما قال تعالى لم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا وخلقناكم ازواجا الايات  
فرؤية وجودين لموجودين بذاته لا وجود له ولا يظهر هذا الا في الطريق  
ظهور او انهما .

والبيعة الحقيقية وسيلة الى حصول هذا المعنى بطريق اليقين  
ابعد امور العناية غايتها في الطريق ليس وراء ذلك الواحد الحقيقي شيء حتى  
يرده اليه ويقبل على غيره والواحد مشهود في كل واحد موجود بلا واجد .  
وينبغي للمريد الصوري والمعنوي ان ينوي بعد التوبة والتصل  
نسليم نفسه الى الشيخ الكامل المخلق بكمال تخلقوا باخلاق الله بحسب الوقت  
واهمه وان يدخل في طاعته باستعداد الارادة والانطراح تحت امره  
ان كان يريد التجريد وتسمرت له اسبابه وان كان في السبب فكذلك  
الا انه يكون في مبيته مع تسليمه لما يأمره به وينهاه عنه ويخبر الشيخ بقصده  
وانقطاعه ويلتزم على نفسه حرمة الشيخ وجوبا وطاعة امره فانها تتركه مطلقا  
وما امره لا يفضل غيره وان بداله في الامر شيء يوجب تأخره ابانه للشيخ  
كل الابانة وعرض امره عليه فما اقره عليه قرو ما نقره عنه نفرو وميل الشيخ  
ان يقبله على ذلك بفضل ولا يرى له حق عليه واجبا ويرى حق الشيخ عليه

اجبالا انه اذا كان كذلك نفعت هذه المقاصد واثرت له هذه النيات اعلا  
سألحة خلاصة قد تعالى يرجى تعجيل نفعها اما تا جل باذن الله عليه فاذا قبل  
الشيخ منه ذلك وارتضاء له يدايه •

ووردة اليقظة

• وصورة اليقظة **ب** ان يضع المريد يديه جميعاً بين يدي الشيخ ان  
كان ذكراً وان كانت انثى فلها حكم مستقل بالخطاب والنصيحة والامر شفاها  
وبواسطة ثوب او مله يضع يده فيه وتشاركه ان لاقى (١) يهادون مسك يداً مطلقاً  
وبلا حائل على التفصيل الا في ان شاء الله تعالى ويحيط الشيخ بيديه فتأولاً  
يقوله واستيعاب القبول كلتي يديه الظاهرة والباطنة وحضرتية الدنيا  
الآخرة او يضع الشيخ يديه بين يدي المريد اشعاراً بانى محافظ لكل مائة مرتين  
لا اترك منه شيئاً باختاروا في وفاية لك بنفسى لا اسلك لمكروه حتى بيد أبى  
يا زول وهذا اما اختاره سيدنا محمد الفوت طالب الله ثراه وما عليه اهل بلاده  
ولا يته •

• وصيغة **ب** اخرى ان يضع المريد يديه مجموعتين واليمنى اعلاها  
يضع الشيخ يده عليهما من اعلاها اشعاراً بالخلافة وابلغ اليها في بيان النيابة عن  
الله الى منتهى الامر ثم يأمره بالتوبة فيقول رب انى الله توبة نصوحاً بحسب  
جهه ونيتة خلاصته تعالى من غير تردد حالاً ولا حكماً له على غيب الله وانما  
مثل من صحة عقده وتوجهه حالاً ولا يخله ما يرد بعد مما لا ارادة له فيه  
اختيار له وتجب عليه التوبة منه وهو تجديد هذه التوبة بعينها ولقد ايسر  
يد يدا بقولهم فيحدد التوبة لما اصحابها من الزهن فيستغفروا الله ويتوب  
فيقبل الشيخ عندهم بلفظه الكلمة الطيبة ثلاثاً ويسمعها منه ثلاثاً ثم يلبسه  
سورة اوشيشان اللباس ان تيسر فتأولاً لا تبدل حاله الاول الى حاله الثاني



كافي تحويل الرداء في السقياء ثم يوم بمصاحفة الاخوان من حضر المجلس تغا  
بالدخول فيهم والقبول منهم اذ هم من الشيخ كالجوارح من الجسد ومانا ز له الم  
والمعنوية ثم يامر الشيخ باجتناب المحرمات والمكروهات وملازمة اله  
ونوافل الخيرات والصلوات وينبهه بان لا يخرج عن العهد والامروا انه ان  
ذلك خرج من الارادة . ( واذا اراد ) الاجمال لضيق وقت او سبب د  
ذلك اكتفى في وصيته له بتحليل الحلال وتحريم الحرام . هذا ما ذكره سيدنا  
الغوث طاب ثراه وقرت بالله عيناه واوليائه .

والبيعة ~~في~~ صورة اخرى و كيفية ثانية وهي ما تعمل في اوسط ج  
العرب او طولها كلها وكذا عرضها الا ما قل منه ( وهي ) ان يجعل طالب ال  
يده مبسوطة تحت يد الشيخ ان كان وحده وان شاركه احد جعل يده ت  
يد طالب البيعة اولا وان تعددوا ويد الشيخ مبسوطة فوق يده مع الجميع .

ثم يقول ~~في~~ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم اني انا  
بياعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على  
ومن اوفى بما عهد عليه الله في وثيقه اجرا عظيما . يتلو الآية ثانيا وتفاوت لا يتم  
المتابعة في الطريقة كالشريعة الى ان يبدى الله لم اعلام الحقيقة ويقول عقبا  
للبائع او المبايعين ان كانوا جماعة قل او قولوا بصيغة الجمع للجماعة او الا فراد  
رضيت بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبسيدنا محمدا صلى الله عليه واله وسلم نبيا وبالله  
امامنا وبالكعبة قبلتنا وبالفقراء اخواننا وبسيدى الشيخ ومريايه ودلائلهم او هو  
في اللفظ كما يقول كلمة كلمة الى منتهى ذلك وبالفقراء التابعين اخوانا الى  
وعلى ما عليهم الطاعة تجمعنا والمعصية تفرقنا فيقول كذلك اقرارا بالطاعة في كل  
ووفاء بالبيعة عليه بقدر الاستطاعة لان العقد بالمبايعه له . كما قال تعالى يبايعونك

لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بهتان  
 فترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن يعني على ذلك  
 واستغفر لهن الله مما فرطت الله غفور رحيم . وقوله تعالى ولا يعصينك  
 في معروف جامع مبدل الحق كلها والخلفاء له فيها كذلك وهو المراد بقولهم الطاعة  
 تجمعها والمعصية تفرقنا . ثم يقول الشيخ ولولا كل من يقول استغفر الله الذي لا اله  
 الا هو الحي القيوم واتوب اليه ثلاثا جهر ( ثم يقول ) الشيخ وهم يقولون بعد الثلاث  
 يقولون لا اله الا الله لا اله الا الله ثلاث مرات ما بها صوته يقصد التلقين  
 للذكر مع البيعة واعلانا بالتوحيد واشهادا عليه فاذا كملت الثلاثة منه قالوها  
 ثلاثا تبعاله كما قال . ثم زاد وامننا بطريق الحذر والاسترسال فيها نفسا جيدا مع  
 تعميق العزم واحضار القلب لجلال الوجودانية ومراعات المنية بهذه الفضلات  
 الربانية الموصلة لصحة النسب باولياء الله على من النخبة والكرامة لان هذا  
 الفقير الصحيح النسب اليهم اذ اخذ عنه من لم يجد مرشدا صح به نسبه للطريق  
 واهلها فان لازم الطاعة وتجنب المعصية نجب باذن الله تعالى فله اثر كريم .  
 ( ثم بعد ذلك ) يختم الشيخ كما يرى ويقول ( اللهم ) خذ منه وتقبل منه وافتح عليه باب  
 كل خير كما فتحت على انبيائك واوليائك وعبادك الصالحين وان كانوا جماعة جمع  
 في الدماء ثم يقوم الفقير ويسلم على من حضر من اخوانه ثم يامر الشيخ بعد ذلك  
 بما يرى فيه صلاح دينه ودنياه بقدر حاله متجردا كان او متسببا او بينهما من الخدمة  
 والنصيحة والمعاملة بما يليق وعليه قبول الامر من غير تفتيش عليه ولا تحكيم  
 ولا تفهم بل طاعة محضة للامر وان شق عليه امر عرضه على الشيخ في نظر فيه بما يبقيه  
 على ما امره ولا يؤسع له بحسب نظره ويجعل له وردا من التماسيل على قدر حاله صباحا  
 ومساء لا يخل بما اوصاه به ويقطع له ما يقطع عنه ولا يقطع له كيف اوصاه به

بمدة اودائما.

وَوَعَلَى الْجَمْعَةِ أَنَّهُ لَا يَحْدُثُ إِلَّا مَا أَمَرَهُ بِهِ وَلَا يَتَصَرَّفُ فِيهِ إِلَّا جَرَى لَهُ عَذَابٌ  
أَنْبَأَ بِهِ لِيَكُونَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ أَمْرِهِ إِنْ كَانَ حَاضِرًا عِنْدَهُ أَوْ قَرِيبًا مِنْهُ وَالْإِسْلَامُ فِي ذَلِكَ  
وَمَا أَحَدُهُ لَهُ وَقَفَ عِنْدَهُ لِيَعُودَ تَقَعُ ذَلِكَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ مَنْ تَعَدَّى الْحُدُودَ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَمَنْ وَقَفَ  
عِنْدَهُ رَحِمَهَا وَذُنُوبُهُ اقْتَرَبَ فَلَا يَزَالُ حَتَّى تُزَالَ لَهُ الْحُجُبُ عَنْهُ بِقَدَرِ حَالِهِ وَتَجِبَا  
كَأَخِي -

والشيخ الكامل كما ذكره سيدنا محمد الفوت ثلاث مراتب من الشرف فهي  
علامته الظاهرة عليه ( احدها ) القيام بظاهر الشريعة المحمدية من  
الاحكام وامثال الاوامر والنواهي فيتحلى ظاهره بمظاهرها - (والثاني) رسم  
الولاية الخاصة والقيام باحوالها وطرقاتها حتى يتمكن من التحلي بسلطان الوحدةانية  
ويظهر له ثمره كان الله ولا شيء معه وكل شيء هالك الا وجهه مع الحفظ  
بسلطان هو الاول والاخر وله بهذا السبق على غيره الذين لم يصلوا اليه  
( والثالث ) رسم الولاية المطلقة بشهود ان جميع القييدات نشأت عن حضرة  
الاطلاق وكان منها ظهورها انتهى فتأله تقريبا كتعيين المنشآت المائية المقيدة  
مثلا على مطلق الماء وكنمين النواة اولها عين آخرها عين اولها وظاهرها  
هو باطنها واولها باطنها وظهرها اذ لا يحصل من النواة الا الرطوبة ولا من الرطوبة الا النواة  
وهلم جراد اثما وسرمد الاحدية ومنشآت المواريض والواحق بينهما من لواحقها  
وتوابعها وقشور ذاتها وزينة ظهورها زينة الكواكب وحفظا وكذا كل ذرة قال  
فمن اجتمعت فيه هذه الثلاثة لمذكورة اولها وانصف بها فهو الواصل الى مرتبة  
الكمال (ويكون) وارث المصطفى عليه افضل الصلاة والسلام (والجامع) بين  
الشريعة والحقيقة وهي الولاية ويكون قدمه على قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهو

الشيخ الكامل ثلاث مرات من الدف

بالاتباع مستمد منه ابدا انتهى .

### ❖ فصل ❖

❖ قال الله تعالى ❖ جل ثناؤه وتقدست أسماؤه (١) يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله  
وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون .

❖ قال الامام ❖ الجامع بين المعتول والمثقول الصالح المتعبد الزاهد القاضى  
ناصر الدين ابو الخير عبد الله بن عمر البضاوى رحمه الله تعالى في اوائل سورة ابقرة  
والمثقي اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة وهو في عرف الشرع اسم  
لمن يبقى نفسه عما يضره في الآخرة وانه ثلاث مراتب . (الاولى) التوقي عن العذاب  
المخلد بالتبري عن الشرك وعليه قوله تعالى والزهم كلمة التقوى . (الثانية) التجنب عن  
كل ما يؤثم من فعل او ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى في الشرع  
والمعنى بقوله تعالى ولوان اعمل القرى آمنوا واتقوا ( والثالثة ) ان يتنزه عما يشغل  
سره عن الحق ويتبتل اليه بشرائره وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى  
اتقوا الله حق تقاته وقد فسر قوله تعالى هدى للمتقين على الواجهة الثلاثة انتهى  
وحيث ان الخطاب في الآية السابقة للذين آمنوا . ( فالمراد ) ما بعد المرتبة  
الاولى والظاهر انها الثانية بناء على ان الثالثة مما يترتب على قوله وجاهدوا بعد  
قوله وابتغوا اليه الوسيلة وذلك ان المرتبة الثالثة لا تنبسط لطالبها الا بالجهاد  
في سبيل الله مع الاعداء الباطنة والظاهرة على ميزان خاص ولا يندى اليه  
على وجه الكمال والاستيفاء الا العلماء الذين هم ورثة الانبياء علماء حلالا .

❖ قال الله تعالى ❖ قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن  
اتبعنى . فمن اتبعه اتباعا خاصا حصل على نهاية صحيحة باذن الله فكان داعيا الى الله

١ قوله قال الله تعالى جل ثناؤه الى قوله في الطريق ايضا وجملة تسع اوراق لا توجد



على بصيرة وراثته لان طريقها لما كان اجل الطرق واسناتها لكون غاية هو الحق سبحانه وتعالى الذي هو اشرف الموجودات واعز المملوءات لا اله الا هو فلا يدل سالكيها الا من كان على بصيرة ناشئة من اتباع خاص كامل قد انزل منزلة وريثة الانبياء علما وحالافان مقام الدعوة الى الله الذي هو مقام الشيخوخة هو مقام الوراثة للرسول الذين هم خواص الانبياء عليهم الصلاة والسلام .

**والحاصل** فيه من الوراثة يقل له الشيخ والوارث والاستاذ فلا بد ان يكون عارفاً بوجوه الجهاد مع الاعداء الظاهرة والباطنة ومن هنا قال الامام محمد بن ابي النضر في صفة الاستاذ ان يكون عارفاً بالخواطر النفسانية والشیطانية والملكية والربانية عارفاً بالاصل الذي تنبعث منه هذه الخواطر عارفاً بمركاها الظاهرة عارفاً بما فيها من الملل والامراض الصارفة عن صحة الوصول الى عين الحقيقة عارفاً بالادوية واعيانها عارفاً بالازمنة التي يحمل فيها المرید على استعماها عارفاً بالامزجة عارفاً بالعلائق والعوائق الخارجية مثل الرالدین والا ولاد والاهل والسلطان عارفاً بسياساتهم ويجذبة المرید صاحب العلة من بين ايديهم (ثم قال) فلا بد ان يكون عند الشيخ دين الانبياء وتدير الاطباء وسياسة الملوك وحيث شديقال له استاذ انتهى .

**واذا علمت** هذا اظهر لك ان الشيخ يصح ان يطلق عليه الوسيلة وراثته كما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصح ان يكرز وسيلة بالاصالة بالوضع الالهي وذلك ان الوسيلة كما قال البيضاوي من وصل الى كذا اذا تقرب اليه ولا شك ان الشيخ لكونه واسطة ودليلاً للرب في سلوك طريق جهاد الكثرة يمر به بالمعرف وينهاه عن المنكر في ملوكة على تفاوت درجاتها ازماء او مكنائاً وشخصانية وخلافة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو ما يتقرب به المرید الى الله تعالى

كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم اذ من المعلوم ان سلوك الرشد على هذا الوجه الخاص  
مقرب له الى الله تعالى باذنه قربا خاصا والواسطة فيه بعد النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم هو الشيخ باذن الله فصيح ان يكون وسيلة كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
واذا ظهر لك صحة هذا الاطلاق تبين ان معنى الوسيلة لا ينحصر فيما قيد به البيضاوى  
رحمه الله تعالى حيث قال اى ما يتوسلون به الى ثوابه وازلفى منه من فعل الطاعات  
وترك المعاصى الى آخره على ان ترك المعاصى قد فهم من قوله اتقوا الله لما مر ان  
المراد به ما بعد المرتبة الاولى بدليل كون الخطاب مع المؤمنين و اذا لم يجب  
الانحصار فيما ذكره وصح كون الشيخ كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وسيلة  
ظهران الا ابتغاء المطلوب بعد الايمان و المرتبة الثانية للتقوى كما كان بالنسبة الى  
الصحابة ابتغاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابتغاء خاصا يتبعه جهاد خاص ينتج  
فلاحا خاصا كما يشير اليه البيضاوى رحمه الله تعالى في الآية حيث يقول  
وجاهدوا في سبيله بمحاربة أعدائه الظاهرة والباطنة اعلمكم تفعلون بالوصول  
الى الله وافرز بكرامته انتهى كذلك يكرت بالنسبة الى غير الصحابة  
في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابتغاء ورثته اكمل ابتغاء خاصا يتبعه  
جهاد خاص ينتج فلاحا خاصا باذن الله تعالى وذلك في الطائفتين بحصول المرتبة  
الثالثة للتقوى وما يتضمنه على حسب تفاوت درجات سلوكهم وجهادهم المنبعثة  
من تفاوت درجات استعداداتهم السابقة في علم الله الازلى .

ثم ان هذا الابتغاء الخاص للوسيلة الى تعالى يتضمن مبايعة خاصة  
غير المبايعة الاولى التى هي المبايعة على الاسلام فان البيعة تختلف باختلاف  
الانعامات فمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الاجاءه الانبياء بايعة على  
الاسلام . ( والما كان ) يوم الحديبية مظنة لوفوع القتال بناء على ما بلغهم

من قبل عثمان رضي الله عنه لما ذهب يكتب اب الصالح الى عسكر المشركين وكان  
بعض المشركين طعن فيهم بالفرار عند اللقاء بايموا على الصبر وعلى عدم الفرار  
ولو وقع الموت .

ولما كانت بيعة العقبة في غرة الاسلام وبتبعها الهجرة اليهم وانتصابهم  
الحرب الاسود والاحمر على طول المدى وكان مظنة للزلزل بايموا على السمع  
والطاعة في المشط والمكر . مع النص على امور مهمة وعلى هذا فليستع والله اعلم  
(وحيث) ان المريد يقول للشيخ رضيته بك شيئا ومريياو دليلا فقد باه على  
المشط والمكر . فان التربية لا تتم الا بهذا فان حفظ المريد وكل موقن من  
قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدا فيكم  
غلظة ان ينظر فيها الى نفسه الامارة بالسوء التي تحمله على المحذور والمكره  
وتعدل به عن الواجب والندوب فانها اقرب الكفار بالنعمة والاعداء اليه  
واشد الاعداء شكيمة (١) واقوام عزيمة فجهادها والجهاد الاكبر كما يرشد اليه قوله  
صلى الله عليه وآله وسلم قد تم خير مقدم وقد تم من الجهاد الاصغر الى الجهاد  
الاكبر مجاهدة العبد هو اخرج الخطيئة عن جابر بن عبد الله كما في الجامع  
الصغير وغيره وطريق جهادها على الاستيفاء بمجولة عند المريد فلا بد من التسليم  
والانقياد وترك الاعتراض اذ التقي في بحر الابتلاء حتى يفتح الله بمنه وكرمه .

ومن الاسرار التي يتضمنها البيعة على السمع والطاعة في المشط  
والمكر . ان هذه البيعة تتضمن اتحاد متعلق الارادة للشيخ والمريد باندرج  
ارادة المريد في ارادة الشيخ ولهذا قالوا الارادة ترك الارادة . (وقالوا) من شرط  
المريد ان لا تكون له ارادة بل يكون مع الشيخ على ما يريد الشيخ فهو مريد  
لما يريد الشيخ وتارك لارادة ما سواه (مثاله) كما قال الكريم للاكرم

ذكر اسرار البيعة





بدليل ما ذكره فيه من الاحاديث الستة وهي البيعة على السمع والطاعة وعلى  
الهجرة وعلى الجهاد وعلى الصبر وعلى عدم الفرار ولو وقع الموت وعلى بيعة النساء  
وعلى الاسلام وكل ذلك وقع عقد البيعة بينهم فيه بانقول انتهى يعني ان البخاري  
لم يذكر في هذا الباب حديثا يدل على كيفية المبايعة الفعالية اعني كيفية المصافحة  
الواقعة بين المتبايعين وانما ذكر الاحاديث المتضمنة للصيغ القولية وآية ان الذين  
يبايعونك انما يبايعون الله بدلالة الفرق ايديهم دالة على احدى الكيفيات الفعالية وقد  
مرت في الثالثة (ويوضحه) ما في الدر المنثور في سورة البقرة من قوله •

(واخرج الطيالسي وعبد بن حميد عن نافع قال جاء رجل الى ابن عمر فقال  
يا ابا عبد الرحمن رايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باء بينكم هذه قال نعم  
وكنتموه بالهنتكم هذه قال نعم وبهنتكم بايمانكم هذه قال نعم قال طوبى لكم فقال  
ابن عمر الا اخبركم بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال سمعته  
يقول طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن آمن بي ولم يرني ثلاث مرات انتهى  
(فدل) على ان المبايعة كانت كيفيتها المشهورة المصافحة باليمين كما يصرح به ايضا  
قول النساء في حديث امية بنت رقيقة كلاهما بالتصغير فيهما رضى الله عنهما  
يارسول الله الاتصافنا قال اني لا اصفح النماء انما قولى لمائة امرأة كقولى  
لامرأة واحدة اخرجه جماعة منهم الترمذي والنسائي وابن ماجه •

• وحديث • ان المريدين للسلوك متعرضون للجهاد الا كبر فشيخهم امامهم  
في ذلك نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلذين يبايعونه انما يبايعون رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بواسطة مشاء السلسلة اليه يد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بواسطة ففرق ايديهم • (كما يوضحه) قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لمن  
جاءه فقال اني اريد ان ابايعك قال او ما بايعت اميري قال بلى قال اذا بايعت

امير من فقد بايعتني الحديث . ( و كما ) يشير اليه جواب نساء الانصار  
 لعمر بن الخطاب رضي الله عنه لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليهن  
 ايما يمين فقال اني رسول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليكن فقلن مرحبا  
 برسول الله ورسول رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحين برسول الله لتجليه في رسوله  
 بمقتضى ما في قلوبهن من الايمان به صلى الله عليه وسلم المنتهى الى مقام الاحسان  
 اللائق بهذا المقام كانهم يرونه نظير قول اسعد بن زرارة رضي الله عنه في يعة  
 المقبلة بعد كلام طويل مخاطبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم نبأ بك على ذلك  
 ونبأكم الله ربنا وربك يد الله فوق ايدينا الحديث بطوله قاله قبل نزول آية يد الله  
 فوق ايديهم .

ولنورد . **تبر** كاذب كرم وبلاغاً فنقول . ( اخبرني ) شيخنا الامام  
 احمد بن علي العباسي الشناوي قدس سره عن والده عن عبد الوهاب اشعري عن  
 الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله في جمع الجوامع منزه الى ابني نعيم  
 عن الزهري ان العباس بن عبد المطلب مر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يكلم النقباء  
 ويكلمونه فمرف صوت النبي صلى الله عليه وسلم فنزل وعقل راحلته ثم قال لم يامش  
 الاوس والخزرج هذا ابن اخي وهو احب الناس الي فان كنتم صدقتموه وامنتم به  
 واردتم اخراجه معكم فاني اريد ان اخذ عليكم موثقا تطمئن به نفسي ولا تخذلوه  
 ولا تغروه فان جبر انكم اليهود وهم له عدو ولا آمن مكرهم عليه فقال اسعد بن  
 زرارة وشق عليه قول العباس حين اتهم عليه اسعد وصحابه يا رسول الله ائذن لنا فلنجبه  
 غير مخشين لصدرك ولا متعرضين لشيء مما ذكره الا تصديقا لاجابتنا اياك وایماننا  
 بك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجيؤوه غير متهمين فقال اسعد  
 ان زرارة واقبل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله ان لكل دعوة

سبيلا ان ابن وان شدة وقد دعوتنا اليوم الى دعوة متعجبة للناس منوعة  
 ايهم دعوتنا الى ترك ديننا واتباع دينك وتلك رتبة صعبة فاجبتك الى  
 ذلك ودعوتنا الى قطع ما بيننا وبين الناس من الجوار والارحام القريب  
 والبعيد وتلك رتبة صعبة فاجبتك الى ذلك ودعوتنا ونحن جماعة  
 في دار عز ومنعة لا يطعم فيها احدنا برأس علينا رجل من نهرنا قد افرد قومه  
 واسلمه اعمامه وتلك رتبة صعبة فاجبتك الى ذلك وكل هذه الرتب مكر وهمة  
 عند الناس الا من عزم الله له على رشده والتمس الخير في هواقبها وقد اجبتك  
 الى ذلك بالاشتياو صدورنا ليماننا جئت به وتصديقا بمعرفة ثبتت في قلوبنا نبايا بك  
 على ذلك ونبأنا الله ربنا وربك يد الله فوق ايدينا ودماء نادون دمعك وايدينا  
 دون يدك تمنعك بما تمنع منه انفسنا وابنا ثنا ونساء فان نف بذلك فبنا الله نفي  
 ونحن به اسعدوان ندر فبالله نغدر ونحن به اشقى هذا الصديق منا يا رسول الله  
 والله المستعان (ثم اقبل) على عباس بن عبد المطلب بوجهه فقال  
 واما انت ايها المتعرض بالقول دون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانه اعلم  
 ما اردت بذلك ذكرت نه ابن اخيك وانه احب الناس اليك ففحن يد  
 قطعنا القريب والبعيد وذا الرحم ونشهد انه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 ارسله من عنده ليس بكذاب وان ما جاء به لا يشبهه كلام البشر واما ما ذكرت  
 انك لا تطعن اليه في امره حتى تخذ موثيقا فهذه خصلة لا ارد ها على احد  
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نخذ ما شئت ثم التفت الى النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله خذ لنفسك ما شئت واشترط لربك ما شئت  
 فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اشترط لربي عز وجل ان تعبدوه ولا تشركوا به  
 شيئا ولنفسك ان تمنعوني مما تمنعون منه انفسكم وابناءكم ونساءكم قالوا

فذلك يا رسول الله انتهى .

فإن في ذلك للذين آمنوا فائدة عظيمة ان يتبين فقرات الكلام المنتهية الى درجات الاحسان في الايمان بآداب اقرحة الايمانية التي بها انتهوا فانتهاوا الى الايمان برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى اجابوا بما ذكر واخصوصاً قوله في صريح التوحيد والايان بالله وما جاء به عنه اجمالاً قبل التفصيل من قوله للرسول نبيك على ذلك ونابغ الله ربنا وربك يد الله فوق ايدينا وهذا من قبل نزول الآية وكذا قوله فان نف فبالله نفي . نحن به اسعدوان نفدرب الله نفدرو نحن به اشقى فهذا هو التكليف كله وما في الايمان بالقدر لامل النظر وهذه العقبة التي من افتمها كان اول اصحاب الميمنة وما ادراك ما العقبة وهذا ما نزل به تفصيل القرآن كما قال هذا الصدق منا والله المستعان فكذلك هذه غايات الايمان وبها زالت عنهم صعوبات المكارة البمداء لانهم لم ينتهوا ذكر الاحسان في الايمان الا الى ما قال من عباد الله في قوله كأنه يراه فيما يحب لله وللرسول ولنفسه ومثله فرقاء الله الى ذلك وقومه وبه استجابوا ونطقوا بما نطقوا به وتفصيل آيات القرآن وصحاح السنة من تدبيره واستجلاؤه ولم يرقوا الى ما ذكروا الا به وبرؤية الاستمالة بالله وان الاسعاد منه والاشقاء منه فزال عنهم صعوبات الامور المذكورة كلها عنهم بتوحيد الله وهو كمال التوحيد له والايان به بديهة .

ولا يخفى ان كل هذه المكارة الصعاب قد تقع لبعض مريد السبلوك وان تكون بيعته منضمة للبيعة عاينها ولى وجه خاص اعنى من حيث كونها ثلاثية وعوائق اذا كان المراد كثير العوائق والعوائق . وفي الحديث تيسره على ان من وفق لهذه البيعة الخاصة بموافقة قلبه للسان والافدام على اقتحام ورطات تلك الرب المكروهة الصعبة كان ذلك علامة كونه ممن عزم الله له



على رشده ويلتمس الخبر في موافقها فان الجنة حفت بالمكاره وفيه انه لا ينبغي له ان يفتنه عزته ورياسته العرفية عن الانقياد لغريب مفرد من قومه بمد ما ظهر له بالقرائن انه على بصيرة في دعوته الناس الى الله فيظهر له مصداق قوله العزة ولرسوله وللمؤمنين هذا الايمان الخاص فيعلم ان العز الحقيقية في هذا النذل والانقياد للوارث الكامل وفي قوله وايدينا دوزيدك اشارة الى الكيفية الثانية من صورة المبايعة فانها احد وجوه ذلك الكلام ولو بالاشارة وفيه تنبيه الى غير ذلك مما لا يطيل بذكره وبالله التوفيق .

### ❦ فصل في بيعة النساء ❦

(وبالاسناد) السابق الى البخاري وقال في باب اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حد ثنا اسحاق ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه قال اخبرني عروة ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يبعث من هاجر اليه من المؤمنات بهذه الآية يقول الله يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الى قوله غفور رحيم .

❦ قال عروة ❦ قالت عائشة فعن اقر بهذا الشرط من المؤمنات قل لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد بايعتكم كلاً ما اولاه الله ما عست يده يد امرأة قط في المبايعة ما يبايعن الا بقوله قد بايعتكم على ذلك . ( وفيه ) ما يقتضي ان محل البيعة من غير من اليدوان مبايعة الرجال باليد كما وضع يده على يده عن عثمان رضي الله عنه فكانت بالقول بل باليد يد الله فوق ايديهم .

❦ وقال في باب ❦ بيعة النساء ❦ حدثنا محمود ثنا عبد الرزاق انا عمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية لا يشركن بالله شيئاً قالت وما عست يد

❦ فصل في بيعة النساء ❦

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدا امرأة الامراة يملكها .

وقال في باب **✽** اذا جاءك المؤمنات يبائعنك (حدثنا) ابو معمر  
 ثنا عبد الوارث ثنا ايوب عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت بايمنا رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم فقرا علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن الياحة فقبضت  
 امرأة بدها فقلت اسعدني فلانة اريد ان اجزيها فاقال لها النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم شيئا فانطلقت ورجعت فبايعها . (قال الحفظ) ابن حجر في فتح الباري  
 في حديث عائشة ولا والله ما مست يده بامرأة الى آخره . القسم لنا كيد الخبر  
 وكن عائشة اشارت بذلك الى الرد على ما جاء عن ام عطية . (فعند) ابن  
 خزيمة وابن حبان والبخاري والطبراني وابن مردويه من طريق اسمعيل بن عبد الرحمن  
 عن جده ام عطية في قصة المباينة قال فمد يده من خارج البيت ومد يده من  
 من داخل البيت ثم قال اللهم اشهدوا كذا الحديث الذي بعده حيث قالت  
 فقبضت امرأة منا يداه فانه يشعر بانهن كن يبائعهن بايديهن .

**✽** ويمكر **✽** الجواب عن (الاول) بان مد الايدي من وراء الحجاب  
 اشارة الى وقوع المباينة وان لم تقع مصالحة . (وعن الثاني) بان المراد بقبض  
 اليد التأخير عن القبول او كانت المباينة تقع بمحائل فقد روى ابو داود في المراسيل عن  
 الشعبي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين بايع النساء اثني يرد قطري فوضعه  
 على يده وقال لا اصفح النساء . (وعند عبد الرزاق) من طريق ابراهيم النخعي  
 برسالة نحوه وعند سعيد بن منصور من طريق قيس بن ابي حازم كذلك .

**✽** واخرج **✽** ابن اسحاق في المغازي من رواية يونس بن بكير عنه عن  
 ابان بن صالح انه صلى الله عليه وسلم كان يغمس يده في اقاء و تغمس المرأة يدها  
 فيه ويحتمل التعدد (قلت) وهو الاقرب والاحسن كما سياتي (وقد اخرج)

الطبراني انه بايعهن بواسطة ( وروى النسائي ) والطبري من طريق محمد بن  
 انكران اميمة بنت رقيقة ( بقاوين مصفرا ) اخبرته انها دخلت في نسوة تبار  
 فقال يا رسول الله ابسط يدك نصالحك فقال اني لا اصافح النساء ولكن ساخذ  
 عليك فاخذ علينا حتى بلغ ولا يصيبك في معروف فقال فيما اطقن واستظمن  
 فقال الله ورسوله ارحم بنا من انفسنا ( وفي رواية الطبري ) لما قول المرأة  
 الا كقولي لامرأة واحدة وقد جاء في اخبار اخرى انهن كن ياخذن بيده عند  
 المباينة من فوق ثوب اخرجه يحيى بن سلام في تفسيره عن الشعبي .

( وفي المغازي ) لابن اسحاق عن ابان بن صالح انه كان يغمر يده في اناء  
 فيغمس ايديهن فيه انتهى ( قلت ) واقرب ما يجمع به بين الروايات  
 احتمال التعدد . ثم انها تارة بالقول فقط من غير مصافحة لهن . وتارة بالمصافحة  
 لهن بمائل ثوب . وتارة بواسطة غمس اليد في الماء فيصح قول عائشة رضي الله  
 عنها كاي الله صلى الله عليه وآله وسلم ما مست يده يد امرأة قط اي بلا حائل  
 الامر ان ذلك ما يكون قولها ما يبايعن الا بقوله قد بايتك على ذلك محمول على  
 ما بلغها في ذلك .

ويشهد للمباينة بالكلام وعدم المصافحة ( ماخرجه ) الطبراني  
 في الكبير عن اسماء بنت يزيد قالت انا من النسوة اللائي اخذ عليهن  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و كنت جارية ناهدا جارية على مسائله فقلت  
 يا رسول الله ابسط يدك حتى اصالحك قال اني لا اصافح النساء ولكن اخذ عليهن  
 ما اخذ الله عليهن .

ويشهد لوقوع المصافحة بمائل ماخرجه الطبراني عن معقل بن  
 يسار ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يصافح النساء من تحت الثوب .





من طائفة انه صلى الله عليه وسلم بايعهم بتلك الكيفيات المختلفة كل فرقة او اكثر مرة واحدة او اكثر بكيفية واحدة او اكثر مراعاة لاختلاف احوالهم ووقت تضي طبائهم وتفاوت درجاتهم في كونهم مالكا للطبع غير مملوكات له وتفاوت درجاتهم في احتياجهم الى مزيد امداد والله اعلم .

❦ قول الحافظ ❦ ابن حجر في فتح الباري شرح صحيح البخاري في حديث عائشة المذكور في باب بيعة النساء (وقد ذكرت) في تفسير المتن ما خالف ظاهره . قالت عائشة من اقتصاره في مبايعته صلى الله عليه وسلم النساء على الكلام وماوردانه بايعهم بمحائل او بواسطة ما يعني عن امارته (وقد يؤخذ) من قول ام عطية في الحديث الذي بعده فقبضت امرأة يدها ان بيعة النساء كانت ايضا بالايدي فيخالف ما نقل من عائشة من هذا الحصر (واجيب) بما ذكر من المحائل ويحتمل انهن كن يشرن بايديهن عند المبايعة بلا مماسة

❦ وقد اخرج ❦ اسحاق بن راهويه بسند حسن عن اسماء بنت زيد مرفوعا اني لا اصافح النساء في الحديث ان كلام الاجنبية مباح سماعه وان صوتها ليس بعورة ومنع لمس بشرة الاجنبية من غير ضرورة كذلك انتهى . (قلت) الاشارة بايديهن عند المبايعة من غير مماسة محتمل كما قال ولكنه لا يتم كليا اذا كان امرهن بان يشرن بايديهن من تحت الثوب مثلا اخف مشونة واسترطن من ان يقول لواحدة منهن انطلقى فاخترني ثم تعالى حتى اباعك او يقول لواحدة منهن لا اباعك حتى تغيري كفيك كانها كفاسع وهو عند ابى داود على ما في جمع الجوامع .

❦ فالظاهر ❦ التعداد وان المبايعة قد وقعت بالكلام فقط وهو ما شهدته عائشة رضي الله عنها وقد وقعت مع المصارفة بمحائل مع تفلوت مراتبه كشافة ولطافة حيث لم تطلع كما في انكارها رضي الله عنها الحديث السباطة ومثله مع ثبوت وصحة

حديثه فلا بعد والله اعلم . (وقد وقعت) المباينة متعددة مع الرجال والنساء اخرج  
الى ذلك وذلك ان كل بيعة تحدث اتصالا معنويا بين المتبايعين ولكل اتصال اعداد  
خاص من المتبوع لنا بعه والنساء اخرج الى مزيد الا مداد والتقوية لكونهن  
اضعف والله اعلم . او بالاستناد السابق الى البخاري في باب من بايع مرتين (حدثنا)  
ابو عاصم عن زيد بن ابي عبيد عن سلمة قال بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة  
فقال لي يا سلمة الاتباع فقلت يا رسول الله قد بايعت في الاولى قال وفي الثانية انتهى .  
❦ وقد ظهر ❦ بعض نتائج الا مداد في غزوة ذي فرد حيث استعاد الذر الذي  
كان المشركون اغاروا عليه واستلب ثيابهم وكان آخر امره ان اسهم له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم منهم الفارس والراجل . وفي جمع الجوامع للحافظ السيوطي  
منزوا الى البغري وابي نعيم عن عتبة بن عبد السلمي رضى الله عنه قال بايعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع بيعات خمس على الطاعة واثنين على المحبة انتهى  
❦ وهذه هي البيعات السبع كانها ابرز الاطوار السبعة للقلب المتقلب فيها  
باطوار الصفات السبع الجامعة للباقي ولكل بيعة اتصال ولكل اتصال اعداد والله اعلم  
❦ ثم حديث ❦ غمس اليد في الماء عند المباينة يظهر منه ان المباينة لما كانت  
اتصالا حسيا بين المتبايعين ثورت اتصالا معنويا والماء اصل الموجودات كما يدل عليه  
حديث ابي هريرة رضى الله عنه مر فوعا كل شئ خلق من الماء والتوحيد  
اصل الدين واول ما يسامع عليه المؤمن والمؤمنة جعل واسطة  
الاتصال بالمباينة ما هو اصل في الوجود ليقع الاتصال في اصل الدين بما هو اصل  
في الوجود تنبيها على ان هذه البيعة رجوع الى الفطرة التي ولد عليها كل مولود  
ثم تغيرت في بعض كما ان الماء اصل اللطائف والكثائف ولم تبقى على لطافتها  
في اكثر المحسوسات واشارة الى ان الايمان المبايع عليه ظهور معنوي كما ان الماء

طهور حسي ثم فيه اشارة الى تفاوت مراتب الايمان و درجات الاعمال كما كان  
تفاوت درجات غمس اليد في الماء كالأوبعضاً على اختلاف درجاته والله اعلم

### ❦ فصل في بيعة الصغير ❦

❦ وبالاسناد السابق الى البخاري في باب بيعة الصغير (حدثنا)

علي بن عبد الله ثنا عبد الله بن يزيد ثنا سعيد هو ابن ابي ايوب قال حدثني ابو عتيق  
زهره بن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد ادرك النبي صلى الله عليه  
والآله وسلم وذهبت به امه زينب بنت حميد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فقلت يا رسول الله يا امه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو صغير فمسح رأسه  
ودعاه وكان يضي بالشاة الواحدة عن جميع اهله .

❦ قال الحافظ ❦ ابن حجر في فتح الباري باب بيعة الصغير اى هل  
شرع اولاً . قال ابن المنير الترجمة . وهممة والحديث بزيل ايها ما فهو دال على  
عدم انعقاد بيعة الصغير انتهى . قلت . الظاهر ان مراده ان الصغير لا يبيع بيعة  
الكبير لانه يصنع مما يلبق بحاله مما يحصل به نوع اتصال فان رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم قد مسح رأسه ودعاه ومسح رأسه نوع من الاتصال الحسي  
اللائق بحال الصغير كالمصافحة اللائقة بحال الكبير فله احداث اتصال معنوي  
يايق بحال الصبي فقبل كقبوله للاجازة والرواية اذا وعى وسوف تظهر نتيجة  
ام راده كنيحة دأته بالبركة حتى ان مثل ابن عمرو ابن الزبير كذا يلتصقان  
بركته كما في البخاري في باب البركة بعد ايراد الحديث ما نصه وعن زهره  
ابن معبد انه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام الى السوق فبشترى الطعام  
فيلقاه ابن عمرو ابن الزبير فيقولان له اشركنا فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
قد دعا لك بالبركة فيشركهم فربما اصاب الراحلة كما هي فيبعثهم الى المنزل انتهى .

ذكر بيعة الصغير

❦ وقال الحافظ ❦ ابن حجر في قوله وكان اى عبد الله بن هشام بضمي  
 الشاة الواحدة عن جميع اهله وفيه اشارة الى ان عبد الله بن هشام عاش بعد  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم زمانا يبركة دعائه له انتهى (فصل) اثر ذلك  
 السح والدعاء له عليه وظهر كما ظهر على المتباعين بالمصافحة الاثر المراد بل عند  
 الطبراني ما يدل على ان الصغير اذا كان ميمزيا بائع وهو ما (حدثنا به) شيخنا  
 لا امام احمد بن علي الشناوي العباسي عن الشمس محمد الرملي عن القاضي زكريا  
 من الحافظ ابن حجر من الحافظ ابي الحسن الميثمي في كتابه البدر المنير في  
 زوائد المعجم الكبير للطبراني على الكتب الستة عن ابي الفتح الميذومي عن ابي  
 الفرج الحراني عن محمد بن ابي زيد الكراخي قال اخبرنا ابو منصور محمود بن اسمعيل  
 الصيرفي قال اخبرنا ابو الحسن احمد بن محمد بن الحسين بن بادشاه قال اخبرنا  
 ابو القاسم الطبراني . قال ومن البدر المنير في باب بيعة من لم يحتلم بخط الحافظ  
 ابن حجر قلت حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا الزبير حدثنا احمد بن سليمان  
 عن عبد العزيز الدراوردي عن جعفر بن محمد عن ابيه ان النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم بايع الحسن والحسين وعبد الله بن عباس وعبد الله بن جعفر وهم  
 صغار لم يبتلوا (١) ولم يباغوا ولم يبايع صغيرا الا من انتهى . وهذا دليل صحة مبايعة  
 الصغير الذي لم يحتلم فيكون كافيا لانصال السند وحصول البركة في الطريق  
 ايضا والله اعلم .

## ❦ فصل ❦

❦ ونذكر ❦ الآن سند نأب الالباس والبيعة والتأقين . (من طريق) سيدي  
 ووالدي في السبب الطريق شيخ الكمل وقدوة اهل الكمال في المعلوم الظاهرة  
 والباطنة سيدي الشيخ محمد بن يونس الملقب بعبير النبي بن احمد بن علي

سند الالباس والبيعة والتأقين ❦



الدجاني ثم المدني الانصاري فقد البسنى وبايعني ولقنتي الذكر كما بايع وتلقن  
 ولبس من عدة مشايخ احمدية وشاذلية وقادرية و اجازني بكل ذلك كما اجاز به  
 من الطريق القادرية اليمنية والياس خرقتها كلها سيدي الشيخ الامين بن  
 الصديق قدس سره وسيدي الشيخ الامين بن الصديق قدس سره . قال في  
 كتابه المسمى بالكشف والبيان في معرفة حقيقة الايمان ومقام الاحسان فيه  
 الفصل الثاني منه مانعه بمد بسط (ثم نرجع) الى بيان ندبة خرقه سيدي الشيخ  
 سلطان العارفين وامام المحققين شجاع الدين عمر بن احمد بن جبريل قدس الله سره  
 واعاد عليهن بركاته ونفعنا به لومه آمين . ( فاقول ) وباقه التوفيق وهو حسبى  
 ونعم الوكيل . ( اني قد نسبت ) الخرقه الشريفة الفقريّة الفخرية من سيدي  
 الشيخ العارف بالله تعالى قدوة السالكين وسلطان العارفين وامام المحققين سيدي  
 الشيخ عمر بن احمد بن جبريل قدس الله سره وهو لبسها من شيخه الشيخ عبد القادر  
 ابن الجنيد (وهو) لبسها من ابيه الجنيد بن احمد (وهو) لبسها من ابيه احمد بن موسى  
 المشرع (وهو) لبسها من شيخه اسمعيل بن الصديق الجبرتي (وهو) لبسها من شيخه  
 محمد المزجاني (وهو) لبسها من شيخه ابي المعروف اسمعيل بن ابراهيم الجبرتي  
 (وهو) لبسها من شيخه سراج الدين ابي بكر المعروف بالسلام (وهو) لبسها من  
 شيخه ابي بكر بن محمد المعروف بابن يغم (وهو) لبسها من شيخه ابي احمد محمد  
 ابن احمد (وهو) لبسها من ابيه احمد بن عبد الله الاسدي (وهو) لبسها من شيخه  
 عبد الله بن يوسف ومن شيخه عبد الله بن زريه وهما لبساها جميعا من  
 شيخها ابي محمد عبد الله بن علي بن حسن الاسدي (وهو) لبسها من شيخه شيخ  
 الشيوخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه (ثم ساق) متده المعروف الاتي  
 المنتهي الى علي بن ابي طالب من طريق الحسن البصري ومن طريق الحسين

السمط رضي الله عنهم و قدس الله امرارهم اجمعين (وهكذا سلق) سيدي الشيخ  
الامين بن الصديق سند الشيخ اسمعيل الجبرقي الى سيدي عبدالقادر الجبلاني  
بست و سائط على ما في كتابه المذكور السمين بالكشف والبيان -  
واما الشيخ محمد شهاب الله بن احمد بن ابي بكر الرداد القرشي الصديق اليميني  
الزريدي الجامع بين الفقه والحديث والصوف الذي قال فيه شيخه اسمعيل  
الجبرقي للشيخ احمد ثلاثون سنة لا يرى لاله عز وجل وافعاله ف قد ساق سند  
شيخه في كتابه عدة المرشدين و عمدته المسترشدين نحو سباق سيدي  
الشيخ الامين الا انه زادوا حداه هو الشيخ محيى الله بن احمد الاسدي بين السراج  
السلامي وبين ابن يغم فلنفسه لمزيدة رفعة الانساب و زيادة الالقب  
و التراجمة والتصریح بلفظ اليد -

ف فنقول بحوال نورا ضريحه كتابه المذكور ليست الخرقه من يد  
شيخنا شيخ شيوخ العارفين و امام ائمة المحققين المعرفين شرف الملة و الدين  
قطب الاولياء المقربين ابي المعروف اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الصمد الجبرقي  
القرشي الهاشمي العقيلي المصوفي اليميني الزريدي قدس الله سره العزيز وهو ليس  
من يد الشيخ الكبير سراج الدين ابي بكر بن محمد بن ابراهيم بن ابي بكر بن  
ابراهيم بن غالب السلامي الشيرازي بسراج المصوفي رحمه الله تعالى (وهو) ليس من  
يد شيخ الشيوخ محيى الدين احمد بن عبد الله بن يوسف الاسدي (وهو) ليس من يد  
شيخ الشيوخ خضر الدين ابي بكر محمد بن علي بن يغم (وهو) ليس من يد شيخ الشيوخ  
ابي احمد محمد بن احمد بن عبد الله بن يوسف (وهو) ليس من يد والده شيخ  
الشيوخ ابي محمد احمد بن عبد الله (وهو) ليس من والده شيخ الشيوخ عبد الله بن  
يوسف ومن يد شيخه عبد الله بن قاسم بن زربة (وهو) ليس من يد شيخها شيخ الشيوخ

ابي محمد عبد الله بن علي الاسدي (وهو) لبس من يد سيدنا شيخ شيوخ العالم قطب  
 الاقطاب القطب الغوث الفرد الجامع محيي الدين ابي محمد عبد القادر بن ابي صا  
 موسى بن عبد الله بن يحيى الزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبد الله  
 عبيد الله بن موسى الجون بن عبد الله المص بن الحسن المثني بن الحسن بن علي  
 ابي طالب رضي الله عنه و عندهم جميعين الجيلاني رضي الله عنه وارض  
 (وهو) قدس الله سره ليس من يد الشيخ ابي سعيد المبارك ابن علي المزمعي (وهو)  
 لبس من يد شيخ الاسلام ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف المنكاري القرشي (وهو)  
 لبس من يد ابي الفرج محمد بن عبد الله اطر سوسي (وهو) لبس من يد ابي الفضل  
 عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي بكر محمد  
 دلف بن خلف بن محمد بن جعفر السبلي (وهو) لبس من يد سيد الطائفة  
 الاستاذ ابي القاسم (الجنيد) بن محمد البغدادي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي  
 الحسن السري بن المغلس السقطي (وهو) خاه (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي محم  
 معروف بن فيروز الكرخي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي سليمان داود  
 نصير الطائي (وهو) لبس من يد ابي محمد حبيب بن محمد العجمي (وهو) لبس من  
 سيد التابعين الحسن بن ابي الحسن البصري (وهو) لبس من يد امير المؤمنين علي  
 ابي طالب كرم الله وجهه ورضي الله عنه (وهو) لبس من يد رسول رب العالمين  
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى وآله وصحبه اجمعين (وهو) صلى الله عليه و  
 لبس من رب العالمين بواسطة الروح الامين واحمد لله رب العالمين .

وقال الشيخ شهاب الدين احمد بن الرداد بعد سوق هذا السند قل  
 هذا اللفظ من هذه السببة المذكورة في تحرير ذكر اللبس وتحقيقه بذكر الهم  
 لفظ الشيخ اقطاب الغوث الفرد الجامع شيخ مشايخ الملك والملايكوت محيي الدين

عبد القادر بن أبي صالح الجيلاني بالفظة وحروفه أخبر به عنه الشيخ المحدث  
الحافظ الصائغ أبو محمد يونس بن يحيى الهاشمي رحمه الله تعالى على ما أخبرنا به الفقيه  
العالم الصالح جمال الدين محمد بن عمر بن حسن الحاجر رحمه الله تعالى قراءة عليه  
في عام سبع وثمانين وسبعمائة (عن الفقيه) الإمام القدوة بقية المحدثين برهان الدين  
ابراهيم بن عمر العلوي (قال أنا) الإمام أبي الدين عمر بن علي الشعبي ولبس منه الخرقة  
قال أخبرني شيعي القاضي الكبير المحدث فخر الدين اسحاق بن أبي بكر الطبري المكي  
ولبس منه الخرقة قال أخبرني شيعي الشريف الإمام المحدث أبو محمد يونس بن  
يحيى الهاشمي ولبس منه الخرقة وقال أنه سمع من الشيخ الإمام قطب الاسلام غوث  
الانام محيي الدين عبد القادر الجيلاني نسبة خرقة التصوف هذه في سنة خمسين  
وخمسمائة ولبسها من يده وساق ذكر هذه النسبة المباركة على ما قد مناسوا إلى هذا  
كلام الشيخ شهاب الدين أحمد بن الرداد الصديقي الزبيدي رحمه الله تعالى •

### ❦ تنبيه ❦

في التكاثر الاثرية على الاحاديث الجزرية تاليف الحافظ شمس الدين أبي عبد الله  
محمد بن أبي بكر الدمشقي الشهير بابن ناصر الدين التي ألفها للتنبيه على ان الصواب عنده  
في بعض ما ذكر في الجزء الذي أخرجه عصره الحافظ المقرئ شمس الدين ابن  
الجزري رحمه الله تعالى المشتعل على امور (منها) اسناد لبس الخرقة غير ما  
ذكره مؤخره ابن الجزري قال ما صورته (ومنه) في اسناد لبس الخرقة ايضا بعد  
ذكر السيد الجليل الشيخ عبد القادر الجيلاني رحمه الله عليه قال المخرج وهو من  
اشيخ أبي سعيد المبارك بن علي المغربي كذا قال أبو سعيد وانما هو بسكون العين  
يليه الدال فهو أبو سعيد المبارك بن علي بن الحسين بن بندار البغدادي المغربي وبكسبته  
كنى حافده أبو سعيد المبارك بن أبي الفضل يحيى بن أبي سعيد المبارك المغربي شيخ



الشيوخ برباط الحرم الظاهري بغداد توفي سنة اربع وستين وستمائة .  
 وهو في اسناد الخرقة **ع** ايضا قال المخرج عن ابي الفرج محمد بن عبد الله الطرسوسي  
 وهو من الشيخ ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي وهو من استاذ  
 ابي بكر محمد بن خلف بن جحدر الشبلي كذا ذكره وقد سقط بين التميمي  
 والشبلي رجل فان ابا الفضل التميمي ابي الخرقة من والده عبد العزيز بن  
 الحارث التميمي وعبد العزيز ابيها من استاذ ابي بكر الشبلي رحمه الله عليه  
 وكذا ذكره الامام ابو المظفر يوسف السمرري شيخ المخرج حين روى ابي الخرقة  
 من طريق الامام موفق الدين ابي محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامة عن  
 الشيخ عبد القادر عن ابي سعد المخرج عن ابي الحسن علي بن احمد المنكاري عن  
 ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي **ع** وقال البسني **ع** والدي  
 عبد العزيز بن الحارث التميمي عن ابي بكر الشبلي رحمه الله تعالى انتهى . قلت .  
 يمكن الجمع بكون ابي الفضل لبس من والده ومن الشبلي جميعا اذا تحقق  
 المعاصرة كما ان الفقيه حسن الشمشيري لبس من النجم الاصمغاني ومن البدو  
 الطوسي ثم لبس من البدو الطوسي بلا واسطة كما سيجي انشاء الله تعالى وبمثل  
 هذا يجمع امثال هذا الاختلاف في كل ما سيأتي وفيما سبق ايضا اذا تحقق  
 المعاصرة .

### **ع** فائدة بعائدة **ع**

**ع** كنت **ع** فيما سبق من الزمان كتبت على هامش رسالة في فضائل تميم الداري  
 رضي الله عنه ماصوره وهو اعني تميم الداري جدنا لجدتنا ام ايمن وخاله بن الوليد  
 رضي الله عنه جد نالما نرجو الله ايبين من ذلك وان يكون بفضلته كذلك وما  
 ذلك عليه بمزير اذ يقل ان جد الجد الاب كتم نسبه فاقطع بيان نسبه وكان

ينسب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يتصل الي سند نسبهم للا تفصال  
عن البلاد وعدم الاجتماع باحد من نسله مدتنا هذه كلها ولم تتوجه الى ذلك  
اقتداء به وعلما بان الكائن لا يفوت والثالث لا يرجى والله الرغبة فيما لديه والحمد لله  
على الاسلام المصحح للنسب بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم النسب الحقيقي  
ونسأل الله دوام نعمته به وشمول رحمته في عباده الصالحين آمين انتهى .

هو ثم للواقع في التمازف بالمراسلة يعني وبين حفيد عم والدي وابن عمي وهو  
اعني ابن العم الاكرم القائم في القدس الشريف بالخلافة في ذرية جده صاحب  
المقام الاقوم الشيخ ابو الفتح ابن الشيخ صالح بن الشيخ محمد بن السيد الاكرم  
القطب الشيخ احمد الدجاني كتبت اليه اطلب نسبة الجد فجاابني في اوائل شهر  
محرم الحرام مفتتح هذه السنة سنة تسع وستين بعد الالف رزقنا الله خيرها ووقانا  
خيرها والمسلمين واحسن ختامها ورقة منه بخطه الكريم وفيها بعد ذكر ما شأن يذكر  
ما صورته وبالاستاذ ذكرتم لنا في بعض مكاتيب منكم ان نذكر لكم نسب الجد فاما  
عندنا نسب منفرد به ذكره بل في الواقعية ووجدنا بخطه انه احمد بن السيد الحبيب  
علي بن السيد الحبيب البدرى حسن بن السيد ياسين البدرى هذا الذي  
راينا من ذكرنا في الواقعية وبخطه وكتب بعد هذا ما صورته فنسبى انا ابو الفتح  
ابن الشيخ صالح بن الشيخ محمد بن القطب الشيخ احمد هذا من جهة الوالد واما من  
جهة الوالدة رحمها الله تعالى فبنت الشيخ يونس الذي تنسبون اليه ابن ولى الله  
تعالى الشيخ احمد الدجاني انتهى وقد علم ارباب الحق والصدق مع الله ان  
هؤلاء القوم الكرماء الذين لا يشقى بهم جليسهم اهل الوثاقة والامانة والصدق  
مع الله في اقوالهم وافعالهم فلا يقولون الاحقاد ولا يتررون الا صدقاهم وباذن الله  
كما قال وجل اعتمادهم على نسب التقوى الذي هو نسب الحق في هامة اهل



الاصمغاني وهو عن الشيخ بدرالد بن محمود الطوسي وهو عن الشيخ نور الدين  
 عبد الصمد الطازي وهو عن الشيخ نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي  
 وهو عن الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي وهو عن عمه  
 ابوالنجيب ضياء الدين عبد القادر السهروردي وهو عن الشيخ عبد القادر الجيلاني  
 قدس الله سرهما بسندهما المعروف الا ان شاء الله تعالى وقد سبق احدهما وكذا  
 سندنا من طريق سيدنا وشيخنا من انحصرت ذريته بكرم الله في صابنا (١) قدوة الكمل  
 وامام اهل التقى الشيخ احمد بن علي بن عبد القادر بن سيدنا الشيخ الكبير  
 محمد بن احمد بن علي القرشي العباسي الشناوي جامع الاسل الاحمدية  
 والشاذلية والرفاعية والقادرية والرفاعية والقشيرية والنقشبندية وسائر  
 الخرق الجنيدية والحضرية والالياسية والرتبية والاوزية والجستية  
 والفردوسية باسائده الى جده سيدي الشيخ محمد الشناوي الكبير قدس سره  
 على عدة طرق منها اذكريعة والباساوتناينا بالذكرك (رفن ذلك) مذكوره  
 شيخنا ابوالموهاب احمد بن علي الشناوي العباسي قدس سره في كتابه بيعه الاطلاق  
 وتلقين الذكر والمصاحفة والمسابكة من صهري سيدي ابي المحامد يوسف  
 جمال الدين ابن سيدي علي داغر الرفاعي سبط سيدي محمد الشناوي  
 وقد اجاز جده لاه سيدي الشيخ محمد الشناوي اجازة عامة على رؤس  
 الاشهاد في الروضة المشرفة وقال ذلك عني اذن نبوي وكان والده سيدي علي  
 داغر رحمه الله موسوي المشهد من حدق فيه ذهب ببصره (واخذت)  
 ايضا ذلك من والدي ابي الحسن علي عن الشيخ عبد الوهاب الشعراني  
 والشيخ عمر قال البسنا الشيخ صالح قال السبني الفتى احمد بن ابراهيم بن بهادر  
 قال البسني الشيخ علي الباتيسي قال البسني الشيخ عبد العال قال البسني سيدي



احمد البدوي قدس سره . (وقال) بعد ذكر هوذ ووصا يا ذكرها في بيعة  
 الاطلاق قبل هذا مانصه هذا . ما عاهدني عليه بين اعيان المحققين و نور ابصار  
 العارفين والدي ابي الحسن علي (وهو) عن والده سيدي عبد القدوس و عن  
 سيدي عبد الوهاب الشيرازي كلاهما عن قطب الاقطاب و نظام دوائر الاحباب  
 صرح احتواء المشاهد و عرش استواء الموارد و فرش اجتناء الهامد سيدي  
 محمد الشناوي (وهو) عن والده عين اعيان اهل العرفان و عرش استواء الرحمن  
 سيدي احمد البطل الشناوي الشهير لغلبة صمته بالخرم (وهو) من والده زمزم  
 الاسرار و معدن الانوار سيدي علي (وهو) عن ناطقة الوجود و دائرة الشهود  
 سيدي صبا الله الشناوي (وهو) عن جده لاه سيدي عمر الشناوي الشطوحي الشهير  
 بالاشعث و هو عن جده الفرد الحجاج والكوكب الدرر الوضاح الغوث الغيث  
 النور العلوي المبرمج القطب النهوي سيدي ابي العباس احمد البدوي قدس الله  
 روحه الى هنا كلامه قدس سره في بيعة الاطلاق و ساق فيه اغبى ذلك من الاسانيد  
 ثم قال و لولا الملالة من الاطالة لا و ردنا اسانيد يعنى به جده الشيخ محمد الشناوي  
 رحمه الله الفاخرة بما جيجها الزاهر و آياتها الباهرة انتهى . (وكذا) مسندنا من  
 طريق شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره بسنده الى سيدينا الشيخ  
 محمد الغوث بذلك و بكتابه الجواهر الخمس باسانيد المذكرة في كتاب  
 الدرجات له والاتصال بالغوث من طريق شيخه سلطان العارفين بالله السيد  
 السند صبغة الله بن روح الله الموسوي الحسيني و هي اربعة عشر مسنداً تذكروها هنا  
 فيما لا اختصارها و ذكرى بهم و باسمائهم الكريمة و ما ينلونها و نختم الرسالة لانهم من  
 كلمات الله التامات المستعاذ بهم من كل مكروه عند اولى الابواب و لا عبرة بغيرهم  
 كما هم عند الله كذلك .

## سند السادة الشطارية واتصالها به

وهو **١** تلقن الفقير احمد المذكور وصافح ولبس وصحب واخذ الجواهر  
 الخمس والمعلوم الظاهرة والباطنة من والده ونطب دائرة مشاهدة العالم الرباني  
 لفرد في اوانه بلا ثاني مدد الكبراء عند النوازل سيدنا ابي المواهب احمد بن  
 علي القرشي العباسي الشناوي طاب ثراه (وهو) تلقن ذلك عن سلطان العارفين  
 اية سيدنا السيد صبغة الله بن السيد روح الله وهو تلقن ذلك من الامام المقدم  
 دوة العلماء الاعلام ومفيد الطالبين في العلم الخاص والعام سيدنا وجيه الدين العلوي  
 (وهو) اخذ عن الغوث الجامع للموامع سيدنا السيد محمد الغوث بن السيد خطير  
 لدين (وهو) اخذ من سيدنا قطب المدار وقدوة المقربين والابرار المبرور الشيخ  
 حاج حضور طاب ثراه (وهو) اخذ من سيدنا الشيخ هدية الله سر مست (وهو)  
 تلقن من سيدنا الامام قاضن الشطاري (وهو) تلقن من الشيخ عبد الله الشطاري  
 (وهو) تلقن من سيدي محمد عارف (وهو) تلقن من سيدي محمد عاشق وهو تلقن  
 من الشيخ خد اقلي الماوراء النهرى (وهو) تلقن من القطب ابي الحسين الخرفاني  
 (وهو) تلقن من الشيخ ابي المظفر مولا ترك الطوسي (وهو) تلقن من الشيخ  
 لاعرابي يزبد العسقي (وهو) تلقن من الشيخ محمد المغربي (وهو) تلقن من زوجانية (١)  
 سلطان العارفين ابي يزبد البسطامي (وهو) تلقن من زوجانية الامام جعفر  
 صادق (وهو) تلقن من الامام محمد الباقر وهو تلقن من الامام زين العابدين (وهو)  
 تلقن من الامام حسين الشهيد (وهو) تلقن من الامام المرتضى علي بن ابي طالب  
 رضي الله تعالى عنه (وهو) تلقن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

**٢** سند شجرة خلافة السادة الجشتية قدس الله اسرارهم وضاعف من يدانوارهم  
 وهو **٣** كما سبق تلقن الفقير الحقير احمد من الولي النحرير والنفاد الحبير

سند السادة الشطارية

ولي الفتح وواهب النصح سيدنا شيخ الامام الاوحد احمد بن علي القرشي البزاز  
 الشاذلي (وهو) تلقن من واحد الجمع وفريد الصنع السيد صبغة الله (وهو)  
 من الامام المقدام وجيه الدين الملوحي (وهو) من صاحب الآيات الينانية  
 وجامع الكلمات الثمات سيدنا السيد محمد غوث الله في العالم (وهو) من سيد  
 نبراس النور في البطون والظهور الحاج حضور ومن مولانا الشيخ محمد بن  
 غياث (وهو) من مولانا الشيخ معين الدين (وهو) تلقن من الشيخ حسام الدين  
 المانكبوري (وهو) تلقن من الشيخ نور قطب العالم (وهو) تلقن من  
 الشيخ عبد العاطف اللاهوري (وهو) تلقن من الشيخ اخي سراج الدين عثمان  
 الاودهي (وهو) تلقن من الشيخ نظام الدين الخالدي الدهلوي المعروف بشيخ  
 نظام الاولياء (وهو) تلقن من الشيخ فرید الدین شکر کج (وهو) تلقن من  
 الشيخ قطب الدين بختيار الدهلوي (وهو) تلقن من الشيخ معين الدين الجشي  
 (وهو) تلقن من الشيخ عثمان الهاروني (وهو) تلقن من الشيخ حاج شريف  
 الزندني (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين مودود بن يوسف بن محمد  
 صفوان الحبشي (وهو) تلقن من والده الشيخ يوسف بن محمد الحبشي (وهو)  
 تلقن من خاله الشيخ محمد بن احمد ابدال الحبشي (وهو) تلقن من الشيخ  
 الحبشي (وهو) تلقن من الشيخ ابي اسحاق الحبشي (وهو) تلقن من الشيخ  
 ممشاد علوالديوزي (وهو) تلقن من الشيخ ابي هبيرة البصري (وهو) تلقن  
 من الشيخ حذيفة المرعشي (وهو) تلقن من الشيخ السلطان ابراهيم بن ادم  
 (وهو) تلقن من الشيخ فضيل بن عياض (وهو) تلقن من الشيخ عبد الواحد  
 زيد (وهو) تلقن من الشيخ ابي سعيد الحسن بن يسار البصري (وهو) تلقن من  
 الامام المرتضى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه (وهو) تلقن من رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم .

❦ وايضا سند ثان لشجرة خلافة السادة الجشتية من طريق ثلث

❦ وهو ❦ كما سبق تلقن الفقير احمد من سيده ووالده احمد بن علي طاب ثراها  
وهو عن السيد صبغة الله (وهو) عن المولى وجيه الدين وهو عن الفرد الا واحد السيد  
محمد الغوث وهو عن نبراس النور الحاج حضور وهو عن سيد فاهدية الله سرمدت  
(وهو) عن الشيخ محمد علاء الدين المعروف بقاض الشطاري . (وهو) تلقن من  
السيد زاهد (وهو) تلقن من الشيخ محمد عيسى الجو زوري (وهو) تلقن  
من الشيخ فتح الله الجشتي . (وهو) تلقن من الشيخ صدر الدين شهاب الناكوري  
(وهو) تلقن من الشيخ نصير الدين محمود الاودي المعروف بجراخ دهل .  
(وهو) تلقن من الشيخ نظام الدين الدهلوي . (وهو) تلقن من الشيخ فريد الدين شكر  
كج . (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين الدهلوي . (وهو) تلقن من الشيخ  
معين الدين الجشتي . وهو تلقن من الشيخ عثمان الماروني . وهو تلقن من الشيخ  
حاجي شريف الزندي (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين مودود بن يوسف  
الجشتي . (وهو) تلقن من والده الشيخ يوسف بن محمد الجشتي . (وهو) تلقن  
من خاله الشيخ محمد بن ابي احمد ابدال الجشتي . (وهو) تلقن من ابيه الشيخ  
ابي احمد الجشتي (وهو) تلقن من الشيخ ابي اسحاق الجشتي (وهو) تلقن من  
الشيخ علومشاد الدينوري العلوي . (وهو) تلقن من الشيخ خواجه ابي هبيرة  
البصري . (وهو) تلقن من الشيخ حذيفة المارعي . (وهو) تلقن من السلطان  
ابراهيم بن ادم . (وهو) تلقن من الشيخ فضيل بن عياض . (وهو) تلقن من  
الشيخ عبدالواحد بن زيد . (وهو) تلقن من الشيخ الامام ابي سعيد الحسن بن  
يسار البصري . (وهو) تلقن من الامام علي المرتضى كرم الله وجهه . (وهو)

سند ثان لشجرة السادة الجشتية



تلقن من الحبيب المجتبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم .

سند خلافة شجرة السادة . الفردوسية وسند المشايخ الكبروية .  
 وهو اخذ الفقير احمد عن والده وميداء ابي المواهب عبد الله  
 احمد بن علي القرشي العباسي الشناوي وهو اخذ عن السيد السند المعتمد صبغة الله  
 ابن روح الله . (وهو) عن واسطة العقدة وجيه الدين العلوي . (وهو) عن الامام  
 الاعظم السيد محمد الغوث ابن السيد خطير الدين . (وهو) عن السلطان المبرور  
 ونبراس النور مولانا الحاج حضور . (وهو) عن سيدنا هدية الله مرميت . (وهو) عن  
 الشيخ محمد علاء الدين . (وهو) عن الشيخ ايوب اليكافي . (وهو) عن الشيخ محمد  
 بهرام البهاري . (وهو) عن الشيخ حسن بن حسين بن معز شمس البلخي . (وهو) عن  
 الشيخ حسين بن معز شمس النخشي . (وهو) عن الشيخ مظفر شمس البلخي . (وهو)  
 عن الشيخ شرف الدين احمد بن يحيى المنبري . (وهو) عن الشيخ الامام ركن الدين  
 الفردوسي . (وهو) عن الشيخ نجيب الدين الفردوسي . (وهو) عن الشيخ  
 بدر الدين السمرقندي . (وهو) تلقن من الشيخ شمس الدين البخارزي . (وهو)  
 تلقن من الشيخ الامام ابي الجناح احمد بن عمر بن محمد بن عبد الله الخوارزمي  
 الخيوفي الشهير بنجم الدين الكبرى . وهو من الشيخ ابي ياسر عمار بن ياسر الدليسي  
 وهو اخذ من الشيخ ضياء الدين ابي النجيب . (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين  
 ابي حفص عمر . (وهو) تلقن من الشيخ نجيب الدين محمد بن عبد الله المعروف  
 بممويه . وهو تلقن من الشيخ احمد الاسود الدينوري . وهو تلقن من الشيخ  
 ممشاد علوان دينوري . (وهو) تلقن من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد  
 البغدادي ولبس واستوصى واوصى الى اخرهم وهو من الشيخ سري  
 السقطي . (وهو) من الشيخ معروف الكرخي وهو من الامام علي بن موسى الرضا

سند شجرة السادة الفردوسية والكبروية

(وهو) من الامام موسى الكاظم (وهو) من الامام جعفر الصادق (وهو) من الامام  
 محمد الباقر (وهو) من الامام زين العابدين (وهو) من الامام الحسين الشهيد  
 (وهو) من الامام المرتضى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه (وهو) من رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم

### سند خلافة شجرة المشايخ السهروردية

تلقن الفقير احمد ولبس واستوصى من الامام القدوة احمد بن علي  
 (وهو) من ولي الله سيدنا السيد صبغة الله ومن قدوة الكبرياء جيه الدين العلوي  
 (وهو) من مفيض الكمالات الربانية علي الطلاب السيد محمد الفوت  
 (وهو) من سلطان الموحدين الحاج حضور (وهو) من الامام هدية الله سمرست  
 (وهو) من الجامع الشيخ محمد علاء الدين قاضن الشطاري (وهو) من الشيخ  
 ركن الدين الجونبوري (وهو) من الشيخ تاج الدين (وهو) من الشيخ جلال الدين  
 البخاري مخدوم جهانيان (وهو) من الشيخ ركن الدين ابي الفتح (وهو) تلقن من  
 والده الشيخ صدر الدين ابي الفضل (وهو) تلقن من والده الشيخ ابي البركات  
 بهاء الدين زكرياء الملائني (وهو) تلقن من شيخ الشيوخ السيد شهاب الدين صهر  
 السهروردي (وهو) تلقن من عمه الشيخ الامام ابي النجيب عبد القاهر  
 السهروردي (وهو) اخذ من عمه الشيخ وجيه الدين ابي حفص صهر  
 السهروردي (وهو) اخذ من والده الشيخ محمد المعروف بعموبه (وهو) من  
 الشيخ احمد الاسود الدينوري (وهو) من الشيخ ممشاد علوالدينوري (وهو)  
 تلقن من الامام سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من الشيخ السري  
 السقطي (وهو) من معروف الكرخي (وهو) من الشيخ داود الطائي (وهو) من  
 الشيخ حبيب العجمي (وهو) من الشيخ حسن البصري (وهو) من الامام علي

سند شجرة المشايخ السهروردية

المرتضى كرم الله وجهه . وهو من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .  
 \* سند شجرة خلافة الباس المرقعة من السادة السهروردية . \*  
 \* اخذ الفقير احمد ذلك كذلك ولبس الخرقه من والده احمد ولبسه  
 قميصه وجبته السوداء وولى الفقير كوفية ابيه سيدى على التى البسه اياها وشبنا  
 من لباسه ايضا وعامته الشملة السوداء العباسية ثم الخلوتية وغير ذلك واخص منه  
 ( وهو ) اخذ ولبس من واحد العين السيد صبغة الله ( وهو ) عن السابق المسابق  
 المولى وجيه الدين ( وهو ) عن الفرد الا واحد السيد محمد الفتوش ( وهو ) من قدوة  
 الكبراء في البطون والظهور الحاج حضور . ( وهو ) من الشيخ ابي الفتح هدية الله  
 سرمست . ( وهو ) اخذ من الشيخ علاء الدين قاضن . ( وهو ) من الشيخ رحمة الله  
 ( وهو ) من الشيخ عمر . ( وهو ) من الشيخ مروان ( وهو ) من الشيخ فخر الدين  
 ( وهو ) من الشيخ الاجل حسين دهمكر بوش ( وهو ) من الشيخ سليمان دهمكر بوش .  
 معناه لابس المرقعة ( وهو ) اخذ من الشيخ تقي الدين ( وهو ) تلقن من الشيخ احمد  
 الدمشقي ( وهو ) تلقن من الشيخ شهاب الدين عمر السهروردي ( وهو ) من صه  
 الشيخ ضياء الدين ابي التجيب عبد القاهر السهروردي ( وهو ) من عمه الشيخ  
 وجيه الدين ابي حفص عمر وهو اخذ من والده الشيخ محمد المعروف بعمويه وهو من  
 الشيخ احمد الاسود الدينوري . ( وهو ) من الشيخ ممشاد الدينوري ( وهو ) من سيد  
 الطائفة ابي القاسم الجنيد البغدادي ( وهو ) من خاله السري السقطي . ( وهو ) من  
 الامام معروف الكرخي . ( وهو ) من الامام داود الطائي ( وهو ) من الشيخ حبيب  
 العجمي ( وهو ) من الشيخ حسن البصري رضي الله عنهما ام المؤمنين ام سلمة زوج رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم وريب اسرار النبوة . وهو من الامام علي بن ابي طالب  
 رض الله عنه . وهو من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة المشايخ القادرية

سند شجرة خلافة مشايخ الطبقات اعني القادرية قدس الله  
اسرارهم تلقينا والباساً

وهو اخذ الفقير احمد ذلك عن والده المذكور في كل السطور الامام ابي  
المواهب احمد بن علي الشناوي . (وهو) عن السيد السند صبغة الله . وهو من الشيخ  
المعتمد جيه الدين العلوي . (وهو) من السيد محمد القوث . (وهو) عن الامام  
مظهر النور الحاج حضور . (وهو) عن الشيخ هديعة الله سرمست . (وهو) عن الامام  
الشيخ محمد علاء الدين المعروف بقاضن القادري . (وهو) من الشيخ عبد الوهاب  
القادري . (وهو) من الشيخ عبد الرؤف القادري . (وهو) من الشيخ محمود  
القادري . (وهو) من الشيخ عبد الغفار الصديقي . (وهو) من الشيخ محمد القادري  
(وهو) من الشيخ علي الحسيني . (وهو) من الشيخ جعفر بن احمد الحسيني . (وهو) من الشيخ  
ابراهيم الحسيني . (وهو) من الشيخ عبد الله القادري . (وهو) من الشيخ عبد الرزاق  
القادري . (وهو) من والده قطب الاقطاب وسليمان الايا . سيدي  
الشيخ محي الدين عبد القادر الكيلاني قدس الله سره . (وهو) من الامام ابي سعيد  
المبارك بن علي بن الحسين بن بندار البغدادي الخرمي . (وهو) من الشيخ  
ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف الهنكاري القرشي . (وهو) من ابي الفرج محمد  
ابن عبد الله الطرسوسي . (وهو) من ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي  
(وهو) من والده السيد عبد العزيز بن الحارث التميمي . (وهو) من الشيخ الجليل  
ابي بكر الشبلي . (وهو) من الشيخ ابي القاسم الجنيد بن محمد البغدادي . (وهو) من  
السري السقطي . وهو من معروف الكرخي . (وهو) من الامام علي بن موسى الرضي  
(وهو) من الامام موسى الكاظم . (وهو) من الامام جعفر الصادق . (وهو) من  
الامام محمد الباقر . وهو من الامام زين العابدين وهو من الامام حسين الشهيد



(وهو) من ابيه علي بن ابي طالب كرم الله وجهه . (وهو) من سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم اجمعين وآلهم وصحبهم والتابعين لهم ابدا انهي .

سند شجرة خلافة السادة الطيبة ودية المعروفة بشاه مدارية اعني الصديقية  
نسبها الى الصديق رضي الله عنهم و قدس اسرارهم

وهو اخذ الفقير الحقير احمد التلقين والوصية بذلك من استاذ احمد الشناري . (وهو) من السيد صبغة الله الحسيني (وهو) من المولى سلطان العلماء وجيه الدين الملوي (وهو) من القطب السيد محمد الغوث (وهو) من سلطان الطريقة الحاج حضور . (وهو) من الشيخ هدية اف صر مست (وهو) من الشيخ الكبير محمد علاء الدين قاصن الشاه مداري (وهو) من الشيخ حسام الدين الشاه مداري (وهو) تلقن من الشيخ بديع الدين الشاه مدار (وهو) من الشيخ طيفور الشامي (١) (وهو) من الشيخ يمين الدين الشامي . (وهو) من الشيخ الاجل عداة حامل راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم . (وهو) من خليفة رسول الله ابي بكر الصديق رضي الله عنه . وهو تلقن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة المشايخ الاويسية نفع الله بهم اجمعين  
وهو اخذ الفقير احمد من وليه احمد الشناري (وهو) من وليه صبغة الله (وهو) من وليه وجيه الدين الملوي (وهو) من وليه السيد محمد الغوث (وهو) من وليه الحاج حضور (وهو) من الشيخ علي الشيرازي (وهو) من الشيخ عبد الله المصري . (وهو) من الشيخ هرم بن حيات (وهو) من الشيخ ابي عمران بن زيدان (وهو) من الشيخ اويس القرني طاب ثراه (وهو) من النبي محمد صلى الله عليه وسلم

(١) هكذا وفي بعض الاسانيد بعد طيفور الشامي اسم عين الدين الشامي ١٢

سند شجرة السادة المعروفة بشاه مدارية

سند شجرة خلافة المشايخ الاويسية

وقد نقل عن اويس القرني انه حضر مع النبي صلى الله عليه وسلم واقعة احد وانه قال  
واقسم انه ما وطي ظهر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى وطي ظهري وما كسرت  
رباعيته حتى كسرت رباعيتي وهذا وان كان في ثبوته مقال عند النقال لكن  
اجتماعه بعمر بن الخطاب وطل بن ابي طالب رضي الله عنهما لا كلام فيه كما ينبغي نقله  
عن المواهب اللدنية ان هذه صحيحة لا مطعن فيها

وقال الحافظ نور الدين ابو الفتح احمد بن عبد الله بن ابي الفتح  
الطاووسي في رسالته جمع الفرق ارفع الحرق ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى  
خليفته امير المؤمنين عمرو دليار رضي الله عنهما بلقائه والتبرك بدعائه وتباع السلام  
منه اليه واعطاها خرقة ليلبساها اياها فوافياه بوادي اراك بعرفات وتقربا اليه  
والبساء اياها انتهى وسبجي بمض اسانيدنا الى اويس القرني من غير طريق الفتوش  
قدس سره في اواخر الكتاب ان شاء الله تعالى

سند شجرة خلافة المشايخ الفردوسية رضي الله عن جميعهم والمشايخ الكبروية ايضا  
(تلقن) الفقير احمد لذلك كذلك من وليه في الله عبد الله احمد بن علي العباسي  
(وهو) من السيد صبغة الله (وهو) من المولى وجيه الدين العلوي (وهو) من السيد  
الاوحد محمد غوث العالم (وهو) من استاذة ظهور الحاج حضور (وهو) من الشيخ  
هدية الله زمست (وهو) من الشيخ محمد علاء الدين قاضن (وهو) من الشيخ  
علي البدائي (وهو) من الشيخ كريم الدين الاودهي (وهو) من الشيخ جمال الدين  
الاودهي (وهو) من الشيخ شرف الدين احمد بن يحيى المنبري (وهو) من الشيخ  
نجيب الدين الفردوسي (وهو) من الشيخ ركن الدين الفردوسي (وهو) من الشيخ  
بدر الدين السمرقندي (وهو) من الشيخ سيف الدين الباخري (وهو) من الشيخ  
الاجل نجم الدين الكبرى (وهو) من الشيخ عمار بن ياسر (وهو) من ابي النجيب

سند شجرة خلافة المشايخ الفردوسية رضي الله عن جميعهم والمشايخ الكبروية ايضا

ضياء الدين عبد القاهر السهروردي (وهو) من علماء شيخ وجيه الدين ابي حنيفة  
 عمر (وهو) من والده الشيخ محمد بن عبدالله المشهور بـ «و» (وهو) من الشيخ  
 احمد الاسود الدينوري (وهو) من الشيخ محشاد صلود ينوري (وهو) .  
 ابي القاسم الجنيدي البغدادي (وهو) من الشيخ السري السعدي (وهو) من والده  
 معروف الكرخي (وهو) من الامام علي بن موسى الرضي (وهو) من الامام  
 موسى الكاظم (وهو) من الامام جعفر الصادق (وهو) من الامام محمد الباقر  
 (وهو) من الامام زين العابدين (وهو) من ابيه الامام الحسين الشهيد رضي  
 عنهم (وهو) من ابيه علي بن ابي طالب كرم الله وجهه (وهو) من رسول رب العالمين  
 محمد المجتبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة المشايخ الخلوتية قدس الله اسرارهم  
 ناتي ذلك الفقير احمد بن محمد بن بونس الملقب بعبد النبي الدجاني المدعي  
 الانصاري من والده ابي المواهب احمد بن علي العباسي الشناوي القرشي (وهو)  
 من السيد السيد النجيب صبغة الله (وهو) من مشايخ العلماء الاعلام وجيه الله  
 العلوي (وهو) من السيد محمد القوثا (وهو) من الشيخ حضور (وهو) .  
 الشيخ ابي الفتح هديته الله سر مست (وهو) من الشيخ محمد علاء الدين قاض  
 الخلوقي (وهو) من الشيخ عبد الله الشطاري (وهو) من الشيخ مظفر الكركاني (وهو)  
 من الشيخ ابراهيم العشقا بادي (وهو) تلقن من السيد نظام الدين الحسيني  
 (وهو) تلقن من الشيخ محمد الخلوقي (وهو) من الشيخ نجم الدين الكبري  
 الخوارزمي الحيوفي (وهو) من الشيخ عمار بن ياسر الاندلسي (وهو) .  
 الشيخ ضياء الدين ابي النجيب عبد القاهر السهروردي (وهو) من الامام  
 الغزالي (وهو) من الشيخ ابي بكر النساج (وهو) من الشيخ ابي القاسم علي الكركا

سند شجرة خلافة المشايخ الخلوتية

(وهو) من الشيخ ابي عثمان المغربي . (وهو من الشيخ ابي علي الكاتب . (وهو)  
 من الشيخ ابي علي الرودباري . (وهو) من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد  
 البغدادي . (وهو) من خاله سري السقطي . (وهو) من الشيخ معروف الكرخي .  
 (وهو) من الشيخ داود الطائي . (وهو) من الشيخ حبيب العجمي . (وهو)  
 من الامام حسن البصري . (وهو) من الامام علي بن ابي طالب رضي الله  
 عنه . (وهو) من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

✽ سند شجرة خلافة المشايخ الحمدانية ائباع سيدي الشيخ علي الحمداني  
 الموحد الفرداني قدس الله اسرارهم ✽

✽ تلقن ✽ الفقير المسكين احمد بن محمد من وليه وتقطعة دائرته الاوحد  
 سيدنا احمد بن علي الشناوي . (وهو) من السيد الامجد صبغة الله . (وهو) من  
 العالم الرباني وجيه الدين . (وهو) من جمال المملكة القوثية السيد محمد غوث  
 (وهو) من سلطان الموحد بن الحاج حضور . (وهو) من ابي المعالي هدية الله  
 سر مست . (وهو) من الشيخ قاضن الحمداني . (وهو) من الشيخ عبد الله  
 الشطاري . (وهو) من شيخ الشيوخ السيد علي الحمداني . (وهو) من الشيخ  
 زين الدين الخواجي . (وهو) من الشيخ عبدالرحمن القرشي . (وهو) من الشيخ  
 جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني العجمي . (وهو) من الشيخ نجم الدين  
 محمود الاصفهاني . (وهو) من الشيخ عبد الصمد النطنزي . (وهو) من الشيخ  
 نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي . (وهو) من الشيخ الكبير مقدي  
 اكبراء شهاب الدين ابي حفص صهر البكري السهروردي . (وهو) من عمه  
 الشيخ الكبير ابي النجيب ضياء الدين عبد القاهر السهروردي . (وهو) من عمه  
 شيخ وجيه الدين عمر السهروردي . (وهو) من والده الشيخ محمد عمويه . (وهو) من

سند شجرة خلافة المشايخ الحمدانية ✽



الشيخ احمد الاسود الدينوري (وهو) من الشيخ ممشاد علوالدينوري (وهو) من  
 الامام ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من السري السقطي (وهو) من الشيخ  
 معروف الكرخي (وهو) من الشيخ داود الطائي (وهو) من قدوة الاكابر حبيب  
 العجمي (وهو) من سيد التابعين ربيع ام المؤمنين ام سلمة رضى الله عنها حسن  
 البصري (وهو) من يسوب الموحدين علي بن ابي طالب رضى الله عنه (وهو) من  
 سيد الاولين والآخرين وحبيب رب العالمين محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 \* سند شجرة خلافة المشايخ النقشبندية \*

\* اخذ \* الفقير الذليل احمد بن محمد من وارث الكالات الالهية والاخلاق  
 المحمدية صهره ابي المواهب احمد بن علي الشناوي رحمه الله (وهو) اخذ عن السيد  
 الاوحد صبغة الله (وهو) عن الوجيه عبد مولا سيدنا وجيه الدين العلوي (وهو)  
 عن السيد الاوحد قطب العالم السيد محمد الغوث (وهو) عن شيخه الحاج حضو  
 (وهو) عن شيخه هدية الله سرمست (وهو) عن شيخه الشيخ محمد علاء الدين  
 المعروف بقاض الشطاري (وهو) من الخواجه عبيد الله احرار (وهو) من مولا  
 يعقوب الجرخي (وهو) من قطب العارفين الخواجه بهاء الحق والد بن محمد بن  
 محمد البخاري المعروف بالنقشبند (وهو) من شيخه السيد ايركلال

(وهو) من الخواجه محمد بابا السامسي (وهو) من الخواجه علي الراميتي (وهو) من  
 الخواجه محمود الانجير فغنوي (وهو) من الخواجه عارف الريو كرى (وهو)  
 من الخواجه عبد الخالق العجدي (وهو) من الخواجه يوسف الحمداني (وهو)  
 من الشيخ ابي علي الفارمدي (وهو) من الشيخ ابي القاسم الكركاني الطوسي (وهو)  
 من الشيخ ابي الحسن الخرقاني (وهو) من روحانية سلطان العارفين ابي يز  
 البسطامي (وهو) من روحانية الامام جعفر الصادق (وهو) من الشيخ قاسم بن محمد

سند شجرة المشايخ النقشبندية \*

ابن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم (وهو) من سلمان الفارسي (وهو) من خاتمة  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابي بكر الصديق رضي الله عنه . (وهو) من النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم وشرف وكرم وعلى جميع الانبياء والمرسلين والهم  
وصحبهم وتابعيهم الى يوم الدين عدد خلقه آمين . وبهذا انتهى ذكر  
السلاسل المذكورة وفيها مع ما يأتي مجتمع غالب سلاسل اهل طريق الله تعالى  
❦ قال ❦ شيخنا الشيخ الامام احمد بن علي الشناري رحمه الله تعالى ومن  
خطه الشريف نقلت مائته لقيت بمكة المشرفة الشيخ محمود . (وهو) اخذ  
عن الشيخ الاكل علاء الدين شاه قاض ولقي ولده الشيخ طيفور . (وهو) اخذ عن  
والده الشيخ عبدالرحمن . (وهو) اخذ عن الشيخ علاء الدين شاه قاض (وهو) انتسب  
الى الشرف المنيري ابن القطب سيدي بجي المنيري الانصاري الى ابي الدرداء  
رضي الله عنهم وكان بيت علم وولاية ودين ورعاية وكل منهم آية واي آية تصمنا الله  
بحبهم وجعلنا من حزبهم انتهى ( وهذا ) رفته له في السند الى مكان شيخ شيخ  
سيدنا محمد غوث الله وبه يتصل سندنا هذا اليه والحمد لله على آلاء الله الكريمة  
بالصلة في شجرة خلفائه الراشدين وكمالاته النامات المستعاذ بهم من المكروه الحسي  
والمعنوي والحمد لله لا نخص الثناء له وهو الولي الحميد ورضي الله عن جميعهم آمين  
واحبي الله بهم من بايعنا في الله وثلقن ذكر الله محبي ذكرهم وظهر ثنائهم حمد الله وشكرا  
ولا يوثرون الحياة الدنيا بل الآخرة خبروا باني ان هذا في الصحف الاولى .  
❦ وقد جاءتنا ❦ من الله بشري برؤياصالحة من راء صالح منذ اعوام  
سابقة بان من تلقن منا الذكر ثبت الله ايمانه والحمد لله المعبود بكل اسان  
والمعبود بكل مكان وقبل الاكوان ونسأل الله بكرمه الماضي واحسانه القديم  
ان يجعل ذلك كذا في كل من تلقن منا ولقن جارا بفضله وما ذلك

❦ من تلقن منا الذكر ثبت الله ايمانه ❦

على كرمه بعزيز كما يعلمه كل عزيز .

واما سند الخلافة الباطنية المتصلة بسيدنا السيد محمد الغوث من  
اكابر اولياء الله اهل البرزخ كابي يزيد البسطامي والشيخ عبدالقادر الجيلاني  
والشيخ شهاب الدين السهروردي وغيرهم ممن ذكر اجتماعهم بهم في كتاب  
الدرجات له فكذلك هي متصلة بتاعلي السند المذكور اليه اولافان السيد الغوث  
ذكر في كتاب الدرجات له انه اجتمع بهم والبسوه الخرقة اعاد الله علينا من  
بركاته وبركاتهم اجمعين في الدارين آمين .

وقد اجزت بهذه الاسانيد الشريفة السابقة منها واللاحقة  
الصحيحة ان ينسب اليها كل اخذ عناو وخصوصا اخس اولادنا ابراهيم بن حسن  
وعيسى بن محمد الجعفري الثعلبي ومن بارك الله لنا فهم اجمعين من والاهما  
كالسيد عبد الله بن احمد وغيره من السادة ومحمد بن ابراهيم وصالح وغيرهم  
بالتلقين او البيعة او الالباس او كل ذلك او غلبه على قاعدتهم في ذلك ورابطتهم  
الموصلة الى ذلك باذن الله تعالى ( وشرطه ) في ذلك اجمالا ان يحتسب  
المنهيات نهى تزويه او تحريم وان يأتى المأمورات امر ايجاب او ندب  
بما استطاع بها للطريقة والشريعة بقدر وسعه لا بقدرهما مستعينا بالله في ذلك  
فاذا اتى على ذلك صح انتسابه وانتساب من اخذ عنه الى السلاسل المذكورة  
وربما كان الاخذ عنه اوسع دائرة في القابلية منه كما ورد في السنة رب مبالغ  
اوعى من سامع ورب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى افقه منه  
فالا انتساب اليه في ذلك صحيح كيف كان انتسابه تلقينا للذكر او الالباس  
للخرقة ما كانت من اللباس او اعطاء للبيعة على المحافظة على الطاعة واجتناب  
المعاصي باذن الله تعالى كما قال تعالى على ان لا يشر كن بالله شيئا ولا يسرقن

اجازة المؤلف لخلفائه مع ذكر الشروط

ولا يزني ولا يقتل اولاد هن ولا ياتين بهتان الاية .

### فصل في

فصل في فوائد الخلوة وما يتعلق بها

وإذا كان المتلقى للتلقين والصحة متجرداً أو منقطعاً عنه بذلك ويريد وجهه احتاج إلى العزلة فإن كان قروياً فلا بد له من محل يليق به للانقطاع والذكر في بيته وغيره مما يما عده على ذلك حين انقطاعه وحين خروجه لقضاء حاجته لئلا يكون هويّاً ولا مشاكراً للناس فيما يخصه بل يكون محله محل عزلة لا يدخل فيه غيره إلا هو أو شيخه إن كان حاضراً . وإن يكون ضيقاً مظلماً بعيداً من الناس قريباً منه وإن يكون له خادم ما يخدمه لأموره إذا أراد الخلوة أو العزلة بين يديه يتقرباً إلى الله تعالى تحبباً إن كان له إلى ذلك احتياج والأب أن يكفى نفسه فهو أتم له فإن أراد إنشاء محل له فيكون بابه قصيراً ويكون طوله في العلو طول قامته ومد يده للفوق لا غير وعرضه بما يسع حر كته عند قيامه وقعوده للصلاة وغيرها ويكون طول أسفله طول قامته إذا نام حيث يصبر لا ضيق به عليه وإن يدبم الذكرو ولا زمة بذكر الام أو غيره ويكون على طهارة ولا ينال إلا عن غلبة أو عذر ملجئ لذلك لا ترهبها ولا عادة وإن يكون صائماً لأنه أهون له على ما يريد من رياضة نفسه وتهذيب اخلاقه وحصول اليقين والطمأنينة إلى الله لما ورد أن الصيام مفتاح العباد لاخذه الفضلات وإزهايه الفقلات فإذا حسنت بذلك سيرته وتطهرت من لوث الاعتماد على الاغيار رزقته ودام ذكره غفر بطلوبه بإذن الله تعالى فلا يفارق ذلك متى سهل عليه بإذن الله تعالى طريقه وذهب أو قل تعويقه فإن ذلك مؤن له من هداية تعالى إمداده تعالى به ودهاهه إلى حظيره فليشكر الله بدوام العمل مخلصاً له به فإنه قبلة المتوجهين فلا يصرف وجهه لوجهه عنه إلى



غيره فربما فتح الله عليه بنوره في اقل الزمن وربما توسط او طال الى الاربعين  
او اكثر وقل ما اخلص الله فيها العبد متواليا وانقلب خائبا كما ورد من اخلص الله  
اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه . وقد يكون بعض الاربعين  
له قائما مقام الاربعين عند غيره او الاربعينات متى توفر الاستعداد والقبول  
وجمع المم على الله بلا تفرقة ولا تشويش وقد تكون الاربعينات المتعددة  
بعض الاربعين المذكورة عند التفرقة والشتات وعدم جمع المم . وقد يلاب  
عائق لا يشعر به فيمنعه النفع بذلك لو قوفه معه وهو لا يشعر به فدليله عليه  
ان لم يكن تحت نظر شيخه فعل المأمور به وعدم ترقب حصول الموعد عليه فعبارة  
بالاشارة اليه كمن سافر للحج وقطع القياقي وبذل النفس والمال وحضر الموقف  
ولم يرتفع عن بطن عرنة او وادي محمر يجمع فضرب الله ذلك مثالا لاهل  
السير المعنوي بالسير الحسي ومنازله فليحذر الناصح نفسه ذلك وليكن صلوا  
بينه من دينه وسيره فانه معاملته ودين الله في مزينة الشريعة المسماة طريقة من  
خواص السائرين الى الله عليها ولا يسرق السالك من دينه شيئا كما ورد اسروا  
الناس الذي يسرق من صلاته لا يتم ركوعها ولا سجودها ويخجل النار  
من بخل بالسلام الحديث والسلامة من المخالفات من السلام ولا يزني بشر  
من ابغاضه ولا من خواطره لان التعرض بابعاضه مواجعة مع الامور كواجبة الز  
بقلبه وبضعه ولا يقبل فعله بالافساد له فانه ولده كولد الحسي من فعله وكعب  
كما ورد ولا ياتي بيهتان يفتر به بادعاء ليس له او ما ليس عنده او ما لم يصل اليه  
قل او جل بين يديه حالا ولا بين يدي مسيره الى حيث المنقلب ما لا ولا يصم  
ولادة امره في معروف اجمالا ولوراء مخالفا عنده لظاهر الامر فانه موافق لباطن  
نحرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار وقس به ما والا فان هذه المذكورات

د فطر الطريق لمن سلمكم ا و علمه الله من لدنه علما فطريق اهل الله طريق  
الحضر وواقمهم واقمه لمن ايقن و ابصرو الله اعلم .

### ❦ فصل ❦

اعلم ان الدخول في الطريقة الكريمة المنسوبة الى اهل الله بالتلقين المذكور  
والصحة والتأديب والوصية والمبايعة والالباس والانتفاع بعزائمها وكالدخول  
في الشريعة اولا بذكر لاله الا الله فكما ينرس الاسلام في قلب المؤمن القابل  
بجبرد قوله لاله الا الله محمد رسول الله اذا تطابق لسانه مع قلبه وينتقل بمجرد  
القول من الكفر الى الاسلام ويجرز النفس والمال والعرض والولد ويتبؤ بها  
من جهة الاعمال الصالحة حالا حيث يشاء من قليل ذلك وكثيره فلم يكفره  
بها كذ لك المتعارف سبيله التلقين بلا اله الا الله وقال صلى الله عليه وآله وسلم  
في الحديث الصحيح المتواتر عنه امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان  
لا اله الا الله والي رسول الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها  
وحسابهم على الله الحديث . فبجبرد القول اذا قال ذلك لقوله صلى الله عليه  
وآله وسلم فاذا قالوها عصموا ببق عليهم حقوقها فصا بقدر الحق كذلك سالك  
الطريقة اذا قال ذلك بالتلقين عن اهله او عن الاخذين عنهم كالشريعة حذوا  
بجذ وصح اتسابه اليهم وان كان قاصرا وعصم بالتلقين من الانقطاع الى الله  
انشاء وقوصص بالحق على قدره مادام ملتزما لا مرفاذا تبرأ منه كان ردة  
لهوردة عنه فليحذر ذلك . فالعقود الشرعية كلها اقوال عن اعتقادات وتبعها  
الافعال دائما والطريقة كذلك لا غير فتنبه له واعتصم بالله فالصلاة تدخلها  
بالنية ومفتاحها التكبير وتحليلها التسليم وقس به فالدخول في الخير والشر بالنية  
والقول قبول لا اوراد دليلها فكذلك الطريق فلا تستقله والاقبال على ذلك فانه من

الدخول في الطريقة بالتلقين والصحة وغيرها كالدخول في الشريعة بذكر لاله الا الله

مهمات الدين عند اهله والذين اوتوا العلم درجات فالدخول بالنية والخروج  
وان لم يتكلم فله من ذلك نصيب والكلام في بعض الاماكن شرط وفي بعض  
شطر لما نوى فاعرف حدود الله عند الاقوال والافعال الظاهرة والباطنة لتقف  
عندها اذا بصرت بها كما تقف بقدميك عند المانع لك عن السلوك الى  
ما وراءه . (وذوق العلم كذوق الطعام الذي تتغذى به فان العلم غذاء روحك  
ومراجعتها في حضرات القرب في الاولى والاخرى فيزما لهما من معتدله وتغيا  
كما تميز اللقمة من الطعام كذلك ان كنت من طلاب هذا الشأن ومن الله الاعانة  
وله العبادة وهو المستعان وعليه التكلان . (وقد ادليت لك على متن الطريق  
وذلك لك صعباً عزيزاً لما كثير من اهل التحقيق في الطريق ورجوت  
نفعك في الله وان تكون ايها الاخ على بصيرة في دين الله فان من جهل شيئاً  
عاداه ومن علمه والاه فادم الاقبال بذلك على الله مستجيباً لدعوة بلاغ قوله تعالى  
قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة اننا من اتبعني . وقوله تعالى قل متاع الدنيا  
قليل . والاخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قليلاً .

### فصل في

واذا حزم الامر للطالب وصدق الله في توجيهه اليه واراد الزلة والخلة  
الاربعية او مادونها من السبعة او العشرة او العشرين او الثلاثين او دون  
ذلك او فوقه واحب معانات الغذاء نظر الى ما كان اصلح له في تناوله بحسب  
ما يعتاده من ملايمته لمزاجه وما هو مانع من الرياح وكثرة الحاجة الى البراز  
والوصوة قبل ذلك فان اسعفه والاخذ من اللوز والبندق والحصى المقل والسمسم  
من كل بالسوية قدر المدة والحاجة ويقشر اللوز والسمسم ويحس قليلاً ويدق  
الجميع ناعماً او جريشاً مع السكر فان نعم قرص اقراصاً بدر الحاجة وان كان

اداب الخاوة وزبيب الغذاء فيها

جريشاً سف منه بقدر الحاجة وان لم يكن ثم سكر فزيب بمثل ذلك او بمثليه  
ويكون استعماله بالوزن اما تحديد الوقت فربما يده او بما هو يستكفي به كزبدية  
صغيرة او مثل ذلك ويكون على حسب معرفته بمزاجه فان كان يكميه في اليوم  
والليلة مثلاً ثلاثة اواق جمل اوقية في المغرب عند الفطر واوقيتين عند السحور  
وان كان اقل او ازيد منه فكذلك الثلث والثلثين ويتدرج الى التقليل اذا  
شاء قليلاً قليلاً خولاً وخروجاً الى العادة اذا اراد العود فهذا القدر المذكور  
يبقى في المعتدل المزاج اليوم والليلة والمنحرف بشدة الحرارة ياخذ بقدر حاله فان  
زاد فهو كالمعتدل وان قل كان به صلاح امره لان الحرارة تذيب القلب بسرعة  
فاذا زاد ما يصايرها حصل الاعتدال وعدم الانحراف عن الاشتغال بالذكور  
والطاعة والخلاوة والنشاط فيها ولها والبارد المزاج دونها وكذلك ان اراد ان يستعمل  
الحلبة غذاءً اقتبل الحلبة بعد ماتهمل وتغسل وتغسل وتغسل وتغسل وتغسل وتغسل  
ونصفه غير محمس (١) ويطحن ويدق الحلبة والحمى ويخلط بالقمح والزيوت الطيب  
او السليط بقدر ما يلائمه ويصير مقداراً بقدر ما يفتقر ويشتجر اجزاء معدودة ويكون  
الاقل لاول الليل والاكثر لآخره وهذا والغالب وقد يندر من يمسك ويراعي  
مثل ذلك او ما يقوم مقامه اذا كان في محل لا يجد فيه ما ذكر من الغذاء المذكور  
فيراعي مثله بدله بما يقرب منه في المزاج والمنافع المذكورة (وليحافظ) على الذكر  
والسهر ولا ينام الا عن غلبة ولا يطيّل النوم الا بقدر ما يدفع الضرورة الشاغلة عن  
الذكر والعمل وان يكون على طهارة دائمة مستقبلاً مستملاً لئلا يكره لافاقه بعد  
الفرائض والوتر ونوافلها ليلا ونهاراً الا هو (وليكن) بالقلب دون اللسان مهما امكن  
فان لم يتمكن من ذلك ذكر باللسان حتى يصل الى ذلك (وليغضض) عينيه عند الذكر  
وينظر الى قلبه كانه يرى الله تعالى لعل ان يفتح له اقله ويصاح به احواله انه



هو الفتح العليم فدابه وهجيره الذكربالقوة والانتقطاع له لاشغلي له الا هو فان لازم ذلك باذن الله تعالى فتح عليه بقدر حاله وقد جعل الله لكل شي قدرا والكل درجات مما عملوا قل ذلك او كثر طال او قصر (وكن) كما قال تعالى مصابرا مثارا (ام واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم) فكن متابعا لذلك مطيعا له صابرا نفسك لله مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه لا يريدون منه غير ذلك فتذكر وتبصر وقد كراهه اكبروا الله يعلم ما تصنعون يا ايها الذين امنوا اصبروا وصابروا ورا بطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون

### ❦ فصل ❦

واذا كان غالب السلام متصل بالامام الحسن البصري رضي الله تعالى عنه الى سيدنا علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقد تكلم في ذلك بمض وقال انه لم يجتمع به فنذ كرم ايزه لليس ذلك ويحقق اجتماعه به (فنقول) وبالله التوفيق (اخبرني) شيخنا الامام احمد بن علي الشناوي رحمه الله عن والده سيدي علي بن عبد القدوس الشناوي عن الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعراني عن الشيخ الامام شيخ الاسلام الحافظ الزاهد الجامع بين العلم والدين السالك سبيل السادة الاقدمين ابي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن اكل الدين ابي بكر السيوطي ثم القاهري رحمه الله انه قال في جامع فتاواه المسمى بالحاوي للفتاوى في الفتاوى الحديثية منه في المسئلة المترجمة باتحاف الفرق برفع الخرقه ما نصه ❦ مسئلة ❦ انكر جماعة من الحفاظ سماع الحسن البصري من امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه وتمسك بهذا بعض المتأخرين فخذش به في طريق لبس الخرقه والتلقين واثبتته جماعة وهو الراجح عندي لوجوه وقد رجحه ايضا الضياء المقدسي في المختارة فانه قال قال

ذكر اجتماع الحسن البصري بسيدنا علي كرم الله وجهه

الحسن بن ابي الحسن البصري رضي الله عنه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
وقيل لم يسمع منه وتبعه على هذه العبارة الحافظ ابن حجر في اطراف المختارة ولكنه  
بعد رجح سماعه وصححه . ( الوجه الاول ) ان العلماء ذكروا في الاصول في  
وجوه الترجيح ان المثبت مقدم على النافي لان معه زيادة علم ( الوجه الثاني ) ان  
الحسن ولد لستين بقبته من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه باتفاق وكانت  
امه خيرة مولاة ام سلمة رضي الله عنها فكانت ام سلمة تخرجه الى الصحابة  
يباركون عليه واخرجته الى عمر فدعاه الله فقيه في الدين وحببه الى الناس  
ذكره الحافظ جمال الدين المزي في التهذيب واخرجه العسكري في كتاب  
المواعظ بسنده وذكر المزي انه حضر يوم الدار وله اربع عشرة سنة . ومن المعلوم  
انه من حين بلغ سبع سنين امر بالصلاة فكان يحضر الجماعة ويصلي خلف عثمان  
الى ان قتل عثمان وعلى اذ ذاك بالمدينة فانه لم يخرج منها الى الكوفة الا بعد قتل عثمان  
فكيف يستنكر سماعه عنه وهو كل يوم يجتمع به في المسجد خمس مرات من حين  
نهر الى ان بلغ اربع عشرة سنة وزيادة على ذلك ولا شك ان عليا رضي الله عنه  
كان يزور امهات المؤمنين رضي الله عنهن ومنهن ام سلمة والحسن في بيتها  
هو واهله ( الوجه الثالث ) انه ورد عن الحسن البصري ما يدل على سماعه منه اورد  
المزي في التهذيب من طريق ابي نعيم قال حدثنا ابو القاسم عبد الرحمن بن  
العباس بن عبد الرحمن بن زكريا حدثنا ابو حنيفة محمد بن حنيفة الواسطي  
حدثنا محمد بن موسى الحرشي حدثنا ثمانية بن صبيدة حدثنا عطية بن محارب  
عن موسى بن صبيدة قال سألت الحسن قلت يا ابا سعيد انك تقول قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وانك لم تدركه قال يا ابن اخي لقد سألتني عن شي ما سألتني  
عنه احد قبلك ولولا انزلتني ما اخبرتك اني في زمان كما ترى وكان في عمل

الحجاج كل شيء سمعته أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عن علي  
ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه خيرائي في زمان لا يستطيع أن اذكر علياً .  
ثم قال رحمه الله تعالى أيضاً ذكر ما وقع لهما من رواية الحسن البصري  
عن الإمام علي رضي الله تعالى عنه .

وقال الإمام أحمد في مسنده . حدثنا هشيم ( أخبرنا ) يونس  
عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
رفع القام عن ثلاثة عن الصغير حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن  
المصاب حتى يكشف عنه . أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي والحاكم  
وصححه والضياء المقدسي في المختارة . قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح  
الترمذي عند الكلام على هذا الحديث قال علي بن المديني الحسن رأى علياً  
بالمدينة . وهو غلام وقال أبو زرعة كان الحسن البصري يوم بويع لعل  
ابن أربع عشرة سنة ورأى علياً بالمدينة . ثم خرج إلى البصرة والكوفة ولم يلقه  
الحسن بعد ذلك وقال الحسن رأيت الزبير يبايع علياً رضي الله تعالى عنه انتهى  
وقال الشيخ جلال الدين رحمه الله قلت وفي هذا القدر كفاية . ومجمل قول  
التنفي أي للاجتماع على ما بعد خروج علي رضي الله عنه من المدينة .

وقال النسائي حدثنا الحسن بن أحمد بن حبيب حدثنا شاذ بن قياض  
عن عمر بن إبراهيم عن قتادة عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب رضي الله  
تعالى عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم .  
وقال الطحاوي حدثنا نصر بن مزروق حدثنا الخطيب حدثنا حماد بن  
سلمة عن قتادة عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم إذا كان في الرهن فضل فاصابته جائحة فهو بما فيه الحديث .

بسيدنا علي وبالحسن حسنا في كونها من اكبر هذا الشأن كان وجه خفا .  
 شأنها في اللبس والتلقين على اكثر رواية الاخبار الذين ليس لهم اعتناء بهذا الشأن  
 مكش وفاقير مشهور عند من عرف فانصف وليس عدم العلم بالشئ تلمبا لعدم ذلك  
 الشئ وهو ظاهر والله اعلم وبالله التوفيق .

### ❦ وصل ❦

❦ قال الشيخ الشهاب الدين ابو العباس احمد بن محمد القسطلاني (في المواهب  
 اللدنية) بعد نقل خدش الحادشين ١١ في اتصال لبس الخرقه من طريق الحسن

(١) واول عبارته هكذا وانه امرأة يبردة فقات يا رسول الله اكسوك هذه فاخذها  
 صلى الله عليه وآله وسلم محتاجا اليها فلبسها فراها عليه رجل من الصحابة فقال  
 يا رسول الله ما احسن هذه فاكسنيها فقال نعم فلما قام صلى الله عليه وآله وسلم لأمه  
 اصحابه قالوا ما احسنت حين رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخذها محتاجا اليها  
 فلبسها ثم سألته اياها وقد عرفت انه لا يسئل شيئا فيمنعه رواه البخاري من حديث  
 سهل بن سعد وفي رواية ابن ماجة والطبراني قال نعم فلما دخل طواها وارسل بها اليه  
 وافاد الطبراني في رواية زهعة بن صالح انه صلى الله عليه وآله وسلم امر ان يصنع له  
 غير هاتمت قبل ان يفرغ منها وفي هذا الحديث من القوامد حسن خلقه صلى الله  
 عليه وآله وسلم وسعة جوده واستنبط منه السادة الصوفية جواز استدعاء المرید  
 خرقه النصف من المشايخ تبركا بلباسهم كما استدلو الالباس الشيخ المرید بحديث  
 انه صلى الله عليه وآله وسلم لبس ام خالد قميصه سوداء ذات علم لكن قال  
 شيخنا ما يذكرونه من ان الحسن البصري لبسها من على بن ابي طالب رضي الله تعالى  
 عنه فقال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل وقال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر  
 ليس في شئ من طرقها ما يثبت ولم يرو في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف انه



البصري مانعه نعم ورد لبسهم لها مع الصعبة المتصلة الى كميل بن زياد وهو صواب  
 علي بن ابي طالب رضي الله عنه من غير خلف في صعبته بين أئمة الجرح والتعدي  
 وفي بعض الطرق اتصالها بابو يس القرنى وهو اجتمع بعد بن الخطاب و علي بن ابي  
 طالب رضي الله عنها وهذه صعبة لا مطمئن فيها وكثير من السادة يكتبون بمجرد  
 الصعبة كالشاذلية وشيخنا ابي اسحاق ابراهيم المتبولي وكان الشيخ يوسف العجمي  
 يجمع بين تلقين الذكر واخذ العهد واللبس وله في ذلك رسالة (ريحان القلوب)  
 قرأتها على ولد ولده العارف المسلمك سيدي علي مع الباسه الى الخرقه والتلقين  
 والعهد انتهى بلفظه والقسطلاني هذا احد مشايخ عبد الوهاب الشمراني شيخ  
 والشيخنا فانه قال في (المزن الكبرى) وقرأت على الشيخ العالم الصالح المحدث المقرئ  
 الشيخ شهاب الدين القسطلاني شارح البخاري غالب شرحه على البخاري وقطعة  
 من المواهب اللدنية انتهى بلفظه رحمه الله . قلت . لنا اتصال بطريق كميل بن زياد  
 من جهة الشيخ نجم الدين الكبري من طريق شيخه اسمعيل القصري لا من طريق  
 عمار بن ياسر وقد مر بعض اسانيدنا الى النجم الكبري ولنورد غيره تبركا وقائدا  
 فنقول ~~فلبست~~ الخرقه من شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره  
 (وهو) من والده علي بن عبد القدوس الشناوي (وهو) من الشيخ عبد الوهاب بن

(تتمة حاشية صفحة ٩٧) صلى الله عليه وآله وسلم لبس الخرقه على الصورة  
 المتعارفة بين الصوفية لاحد من اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعلها وكل  
 ما يروى صريحا في ذلك فباطل وقال ثم ان من الكذب المفترى قول من قال ان  
 عليا لبس الخرقه الحسن البصري فان ائمة الحديث لم يشبهوا الحسن من علي سماعا  
 فضلا من ان لبسه الخرقه وكذا قاله الديلمي والذهبي والملائكي ومغلطائي  
 والعراقي والحلي وغيرهم مع كون جماعة منهم لبسوها والبسوها تشبها بالقوم

حمد الشعراني (وهو من شيخ الاسلام زين الدين ابي يحيى زكريا بن محمد الانصاري  
 بسبكي الفهرى (وهو) من الشمس ابي عبد الله محمد بن عمر الواسطي الاصل  
 لعمرى (وهو) من الشيخ ابي العباس احمد الزاهد (وهو) من الشيخ الشهاب  
 لدمشقي (وهو) من عبد الرحمن الشرفي (وهو) من احمد الرودباري (وهو) من الشيخ  
 ضي الدين علي بن سعيد بن عبد الجليل الفزنوي المعروف بلالا (وهو من المجد  
 بغدادى وهو من الشيخ نجم الدين ابي الجناب احمد بن عمر بن محمد الخوارزمي  
 لخيوفي المشهور بالكبرى (وهو) من الشيخ اسمعيل القصرى وهو من الشيخ محمد  
 المالكيل (وهو) من الشيخ داود بن محمد المعروف بخادم الفقراء (وهو) من  
 لشيخ ابي العباس بن ادريس (وهو) من الشيخ بي القاسم بن رمضان (وهو)  
 بن الشيخ ابي يعقوب الطبراني (وهو) من الشيخ ابي عبد الله بن عثمان (وهو) من  
 لشيخ ابي يعقوب النهرجورى (وهو) من الشيخ ابي يعقوب السوسى (وهو) من  
 عبد الواحد بن زيد (وهو) من كميل بن زياد (وهو) من علي بن ابي طالب  
 رضى الله تعالى عنه وندس اسرارهم اجمعين و على رضى الله عنه لبسها من يد النبي  
 على الله عليه وسلم فقد روينا بالسند السابق الى الحافظ جلال الدين السيوطي  
 نفعنا في جامع الكبر معزوا الى ابن ابي شيبة والطيالسي وابن منيع والبيهقي  
 انصه عن علي رضى الله عنه قال عممى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم غدير خم  
 مائة فسد لها خافي وفي لفظ فسد ل طرفها على منكبي ثم قال ان الله امدنى يوم  
 بدر وحنين بملائكة يعمون هذه العمة وقال ان العامة حاضرة بين الكفر  
 والايان وفي لفظ بين المسلمين والمشركين الحديث . (وقال) معزوا الى ابن  
 ثاذان في مشيخته عن علي رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عممه  
 يده فذهب العمامة من ورائه ومن بين يديه ثم قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم

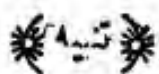
اد بر فاد بر ثم قال اقبل فاقبل واقبل على اصحابه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هكذا تكون نيجان الملائكة انتهى (١) وقال في فتاواه الفقهية من كتابه الخاوي للغة اوى في باب اللباس قال الطبراني حدثنا بكر بن سهيل نا عبد الله بن يونس نا يحيى ابن حمزة نا ابو صبيدة الحمصي عن عبد الله بن بشر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي بن ابي طالب الى خيبر فعممه بعمامة سوداء ثم ارسلها من ورائه او قال علي كتفه اليسرى انتهى واوردته في فتاواه التفسيرية في آل عمران وقال رواه في الكبير واسناده حسن (٢) انتهى وقدمر استنادنا الى المعجم الكبير من طريق النور الهيتمي صاحب البدرا المنير:

### ❦ نايد ❦

❦ وبالسند السابق ❦ الى الحافظ جلال الدين السيوطي قال (في زاد المسير) قال ابن الصلاح من القرب لبس الخرقه وقد استخرج لها بعض المشايخ اصلا من سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث ام خالد فذكر الحديث الذي ذكره السهروردي في العوارف وهو مفرج في الصحيحين ❦ ثم قال ❦ السيوطي رحمه الله وقد استنبطت للخرقة اصلا اوضح مما تقدم وهو ما اخرجه البيهقي في شعب الايمان من طريق عطاء الخراساني ان رجلا اتى ابن عمر فسأله عن ارخاء طرف العمامة فقال له عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية وامر عليها عبد الرحمن بن عوف وعقده لواء وعلى عبد الرحمن بن عوف عمامة من كرايس مصبوغة بسواد فدعاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخل عمامته ثم عممه بيده وفضل موضع اربع اصابع او نحو ذلك وقال هكذا فاعتم فانه احسن

(١) قال القاري في رسالته في العمامة وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم كان له عمامة تسمى السحاب فالبسها اياه وارخى طرفها ١٢ حسن الزمان محمد (٢) وكذا

واجمل (١) وفي الجامع الصغير كان لا يولي واليا حتى يعممه ويرخي لها عذبة  
من جانب الايمن نحو الاذن (طب) من ابي امامة قال القريري باسناد  
ضعيف انتهى (واخرج) ابو داود (٢) والبيهقي من عبد الرحمن بن عوف  
قال عمي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسد لها بين يدي ومن خلفي  
فلا استدلال بهذا الالباس للخرقة انساب والله اعلم انتهى قلت هو كذلك اي  
ان الاستدلال بمحدث ابن عوف لا لباس الخرقه ولا ثبات الكيفية وايضا  
للارسال من خلفه وبين يديه ولعله ذلك بيده وفي علي عمه وارسلها من  
بين كتفيه فهذا الاستدلال انساب من الاستدلال بمحدث ام خالد ولكن  
الاستدلال بانقلناه من جامع الكيروفقاواه اعني حديث علي بن ابي طالب  
رضي الله عنه انساب من الاستدلال بمحدث ابن عوف لو صرح ان  
السلاسل لا تنتهي الى ابن عوف وانما اتصل بعلي بن ابي طالب رضي الله عنه  
ومن سائر الصحابة اجمعين وفي حديث عبد الرحمن بن عوف اثبات اصل الالباس  
وانه سنة مشروعة لمن تبعهم من الكبراء من تابعيه مطابقة والاخر هو الاخص لما  
ذكره اعله



قال الشيخ شهاب الدين احمد بن محمد بن حجر الهيتمي المكي (في اشرف الوسائل

(١) وعن عائشة رضي الله عنها قلت عم رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن  
ابن عوف وارخي موضع اربع اصابع رواه الطبراني في الاوسط وشيخه مقدم بن  
داود ضعيف وقد وثق وعن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن  
ابن عوف بفناء بيتي هذا وترك من عمامته مثل ورق العشر ثم قال رأيت  
الملائكة معتمين هكذا رواه ابن عساكر (٢) والترمذي كماله



الى فهم الشائل) في باب ما جاء في عمامة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (اعلم) انه  
صلى الله عليه وآله وسلم كان له عمامة تسمى السحاب وكان يلبس تحتها القلانس جمع  
قلنسوة وهي غشاء مبطن يستر به الرأس قاله الفراء وقال غيره هي التي تسمى العمامة  
الشاشية . وروى الطبراني وابو الشيخ والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر كان  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلبس قلنسوة بيضاء مصرية وقلنسوة ذات  
أذان يلبسها في السفر وربما وضعها بين يديه اذا خلا واستناده ضعيف ولا يابى داود  
والمصنف يعني الترمذي فرق ما بينا وبين المشركون العمام على القلانس . قال  
المصنف غريب وليس استناده بالقائم . وقال في الكلام على قوله سوداء في صفة  
عمامة صلى الله عليه وآله وسلم قيل لم يكن سوادها صليبا بل لحكايتها اما تحتها من المغفر  
وهذا تكلف لادليل له ولا معنى به بضمه بل في مسلم رأيت النبي صلى الله عليه  
وسلم على المنبر وعلية عمامة سوداء قد ارجى طرفها بين كتفيه وهو صلى الله عليه  
وسلم لم يخطب في مكة على منبر بل على باب الكعبة . (قال) وبما ذكرته من خبر  
مسلم يندفع قول بعضهم في الخبر الآتي الذي اطلق فيه انه رآه وعلية عمامة  
سوداء هذا خاص بفتح مكة وروى ابن ابي شيبة انه دخل مكة يوم الفتح وعلية  
شقة سوداء وان عمامته كانت سوداء قال وقد لبس السواد جماعة كل يوم قتل  
عثمان وغيره وكالحسن كان يخطب بثياب سوداء وعلية عمامة سوداء وابن الزبير كان  
يخطب بعمامة سوداء وعاوية فانه لبس عمامة سوداء ووجه سوداء وعصابة سوداء  
الى ان قال وابن عباس كان يتم بها . (ثم) بعد ما ساق حديث هبوط جبريل  
وعليه قباء سوداء وعمامة سوداء . قال والخلفاء العباسيون باقون على لبس السواد وهو  
المذكور اولاً لانه كان من لباس شيخنا احمد بن علي القرشي العباسي ومما بسناه  
منه والبسناه عنه كما سلف والبسناه من يد ابن اخيه سيدي جمال الدين بن

عبد القدوس بن علي والد شيخنا احمد رحمه الله ونفع بهم آمين وكثير من الخطباء  
 على المنابر ومعتمد مامر من د خولاه صلى الله عليه وآله وسلم بمكة بعمامة سوداء  
 اوحى طرفها بين كتفيه وخطبهم التفاضل الخلفاء بذلك لانه نصر وعز وسود  
 ثم قال في قول الشائل سدل صامته اى ارخى طرفها وفي رواية عند ابى محمد  
 ابن حبان عن ابن عمر رضي الله عنهما ايضا انه قيل له كيف كان يعتم صلى الله  
 عليه وآله وسلم فقال يد يدي كور العمامة على رأسه ويفرزها من ورائه ويرخي  
 لها ذوابة بين كتفيه . وارضاء طرفها بين كتفيه رواه مسلم كما مر وروى ابن ابي شيبة  
 عن علي انه صلى الله عليه وآله وسلم عمامة بعمامة وسدل طرفها على منكبيه . وابوداود  
 انه عم ابن صوف وسدلها بين يديه ومن خلفه . ولا تنا في لان السدل يحصل  
 بكل لكن الافضل ان يكون بين الكتفين لانه الذي صح من فعله صلى الله  
 عليه وآله وسلم بنفسه وبجسمه ان السدل من وراء امام انما يسر لمن اراد ارخاء  
 طرفيها وامر من اقتصر على طرف فالافضل له بين الكتفين ثم المنكب انتهى .  
 تبصرة في تذييل العمامة وارضاء العذبة اشارة الى استئزال الامداد  
 الالهى للابس من بين يديه ومن خلفه في تقابلات افعاله كالاقبال والادبار  
 والكرو والفر والامر والنهي والاثمار والانتها في الظاهر والباطن والغيب والشهادة  
 فان المريد السالك من المجاهدين معنى كما ان الملائكة يوم بدرو كذا امراء  
 السرية من المجاهدين حسا فيفتقر السالك الى الامداد الالهى كافتقارهم  
 واوشد .

### فصل

ولنا ايضا اتصال بابو يس القرني من غير طريق الغوث قدس سره فلزوده هاهنا تباركا  
 وتأييدا وذلك من طريق الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي وطريق الشيخ

ولنا ايضا اتصال بابو يس القرني من غير طريق الغوث قدس سره

معي الدين محمد بن علي بن العربي قدس الله سرهما .

فاما طريق السهروردي فهو اتي لبست الخرقه من يد شيخنا  
 ابي الماواه احمد بن علي القرشي العباسي الشناوي قدس سره (وهو) من والده  
 علي بن عبد القدوس الشناوي (وهو) من الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعراني  
 (وهو) لبسها من يد شيخ الاسلام القاضي زين الدين ابي يحيى زكرياء بن محمد  
 الانصاري وارخى له المذبة وذلك في محرم الحرام سنة اربع عشرة وثمانمائة  
 (وهو) لبسها من الشيخ شهاب الدين احمد بن الفقيه علي بن محمد الدمياطي الشهير  
 بالندياني (وهو) من الشيخ زين الدين ابي بكر بن محمد الخوافي (وهو) من الشيخ  
 زين الدين عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد السلام القرشي الشبريسي  
 ثم القاهري (وهو) من الشيخ ابي الماسن جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني  
 العجمي الذي قال فيه الشعراني هو الذي احبى طريق الجنيد بمصر بعد اندراسها  
 (وهو) من الفقيه حسن الشمشيري و الشيخ نجم الدين محمود بن سعد الله  
 الاصفهاني بلباس اولها عن ثانيها وكذا عن الشيخ بدر الدين محمود الطوسي (وهو)  
 لبسها من الشيخ نور الدين عبد الصمد النطنزي (وهو) من الشيخ نجيب الدين علي  
 ابن بزغش الشيرازي (وهو) من الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبد الله  
 السهروردي (وهو) من عمه الشيخ ضياء الدين ابي النجيب عبد انقاهر بن  
 عبد الله بن محمد بن عبد الله بن سعد السهروردي (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين  
 عمر بن محمد المعروف بعمويه السهروردي (وهو) من والده الشيخ المعمر محمد عمويه  
 ابن عبد الله بن سعد السهروردي ومن الشيخ اخي فرج الزنجاني كلاهما يدا حدهما  
 مشاركة ليد الآخر فاما ابو عمويه فمن الشيخ احمد الاسود الدينوري (وهو)  
 من الشيخ ممشاد علو الدينودي واما فرج الزنجاني فمن الشيخ ابي العباس النهاوندي

(وهو) من شيخ مشايخ وقته واعلمهم بالعلوم الظاهرة والباطنة في السند عنه الحفاظ ابن  
عساكر ما سمعت شيئا من من النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا استعملته حتى  
الصلاة على اطراف الاصابع الشيخ ابي عبد الله محمد بن خفيف الشيرازي  
(وهو) من الشيخ ابي محمد روم بن احمد البغدادي (وهما) ابي مشاد وروم لبسا  
من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي القائل ما اخرج الله  
الي ارض علما وجعل للخلق اليه سبيلا الا وقد جعل لي فيه حظا ونصيبا - نقله عنه  
التاج السبكي في الطبقات الكبرى - قال وكان ورده في سوقه كل يوم ثلاثمائة  
ركعة وثلاثين الف تسبيحة وقال ما نزلت ثوبي للفراش منذ اربعين سنة  
وكان عشرين سنة لا ياكل الا من الاسبوع الى الاسبوع ويصلي كل ليلة اربعمائة  
ركعة انتهى - (وهو) من جعفر الحذاء (وهو) من ابي عمرو الاصطخرى (وهو)  
من ابي تراب عسكر بن الحصين النخشي (وهو) من ابي علي شقيق بن علي بن ابراهيم  
البلخي (وهو) من ابي اسحاق ابراهيم بن ادهم بن منصور العجلي وقيل التميمي  
البلخي - وهو من موسى بن يزيد الراعي (وهو) من ابي عمرو واويس بن عامر القرني  
(وهو) من عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما وقدس  
اسرارهم اجمعين -

واما طريق الشيخ محي الدين بن العربي فهو الى لبست الخرق من  
شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره (وهو) من والده علي بن  
عبد القدوس (وهو) من الشيخ عبد الوهاب الشمراني (وهو) من يد الحفاظ ابي  
الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي في روضة مصر في ثاني عشر  
ربيع الاول سنة (٩١١) (وهو) لبسها من يد الشيخ كمال الدين محمد بن محمد بن  
عبد الرحمن الشافعي المعروف بابن امام الكاملية تجاه الكعبة المشرفة في شوال سنة



(٨٦٩) (وهو) لبسهامن الشيخ شمس الدين محمد بن محمد بن الجزري (وهو)  
لبسهامن الشيخ زين الدين ابي حفص عمر بن الحسن بن يزيد بن اميلة المرازي  
(وهو) لبسهامن الامام عز الدين احمد بن ابراهيم الفاروقي (وهو) لبسهامن  
الامام محي الدين محمد بن علي بن محمد بن احمد بن العربي الحاتمي الطائي  
الاندلسي قال في (رسالة الخرقه) مانعه اني لبست الخرقه ايضا بمدينة فاس بالمسجد  
الازهر بعين الخليل سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة (من يد) زكي الدين ابي عبد الله  
محمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبد الكريم التميمي الفاسي العدل (و من يد)  
نقي الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن آب التوزري المصري بمسجد  
ابن الحديد باب الحد يد من اثبيلية حماها الله سنة ست وثمانين وخمسمائة (وكلاها)  
لبسا من يداي الفتح محمود بن احمد بن علي العمودي (ولبس) المحمودي من يد  
ابي الحسن علي بن محمد البصري (ولبس) البصري من يد ابي الفتح ابن شيخ  
الشيوخ (ولبس) ابو الفتح من يداي اسحاق بن شهر يار المرشد (ولبس) المرشد من  
يد حسين الكادر (ولبس) الاكار من يداي عبد الله بن خفيف (واين خفيف)  
صحب جعفر الخذاء (والخذاء) صاحب ابامرو الاصطخري والاصطخري صاحب  
اباثراب النخشي (وابوثراب) صاحب شقيق البلخي (وشقيق) صاحب ابراهيم بن ادم  
(واين ادم) صاحب موسى بن يزيد الراعي (وموسى) صاحب اويس القرني (واويس)  
صاحب عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب (وكلاها) صاحب محمد رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم واخذاعنه وتا ديابا دابه انتهى ما قال رضي الله تعالى عنهم و قدس  
اسرارهم اجمعين .

❦ تنبيه ❦

❦ لم يصرح ❦ الشيخ قدس سره من ابن الخفيف الى منتهى السند باللبس

وإنما ذكر الصعبة بناءً على عدم ثبوت الاتصال عنه كما دل عليه كلامه في الفتوحات  
 المبكية في الباب الخامس والعشرين فإنه بعد ما حكى ما جرى له مع سيدنا الخضر  
 عليه السلام قال مانصه واجتمع معه رجل من شيوخنا وهو علي بن عبد الله بن جامع  
 من اصحاب دلي المتوكل وأبي عبد الله قضيب البان كان يسكن بالمقلى خارج  
 الموصل في بستان له وكان الخضر عليه السلام قد البسه الخرقه بحضور قضيب  
 البان والبسنيها الشيخ بالموضع الذي البسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال  
 التي جرت له معه في البسه اياها وقد كنت لبست خرقه الخضر بطريق  
 ابعد من هذا من يد صاحبنا تقي الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن أب التوزري  
 وهو لبسه من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو محمد بن حمويه  
 وكان جده قد لبسه من يد الخضر عليه السلام ومن ذلك الوقت قلت بلباس  
 الخرقه والبسهم الناس لما رأيت الخضر قد انتبرها وكنت قبل ذلك لا اقول  
 بالخرقة المعروفة الآن فان الخرقه عندنا انما هي عبارة عن الصعبة والادب والتخلق  
 ولهذا لا يوجد لباسها متصلاً برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكن يوجد  
 صعبة وادباً وهو المعبر عنه بلباس التقوى فخرت عادة اصحاب الاحوال اذا  
 رأوا احداً من اصحابهم عنده نقص في امره او ارادوا ان يكملوا له حاله يتعبد به  
 هذا الشيخ فاذا اتحد به اخذ ذلك الثوب الذي عليه في حاله ذلك الحال  
 ونزعه وافرغه على الرجل الذي يريد تكمله حاله وبضمه فيسرى فيه ذلك  
 الحال فيكمل له ذلك الامر فهذا هو اللباس المعروف عندنا والمنقول عن  
 المحققين من شيوخنا انتهى **فصرح** **بأنه** لم يتحقق عنده لباسها متصلاً  
 برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانما اقتدى في ذلك بسيدنا الخضر عليه السلام  
 وكذلك كلامه في (رسالة الخرقه) يدل على انه انما اقتدى في ذلك بالمشايخ

حيث قال بعدتهم سيجي نقله انشاء الله تعالى مانصه فظهر الجمع بين البستين  
من زمان الشلي وابن خفيف الى هلم جرافجربنا على مذهبه في ذلك فلبسناها  
من ايدى مشائخ جمعة سادات بعد ان صحتهم وقاد بنا با داهم ليصح اللباس  
ظاهر او باطنا انتهى ~~وواجب~~ ان هذا امر متعلق بالرواية لا بكشف الحقائق  
بخلاف اهلها معتبر وقد اثبت جماعة ممن جمع بين الفقه والحديث والتصوف  
ومن المقرر في الاصول كما مر ان المثبت مقدم على الثاني وقد قال الشيخ محي الدين  
قدس سره في الباب التاسع والستين من الفتوحات المكية مانصه ولا يعتبر عندنا  
ما يخالفنا فيه علماء الرسوم الا في نقل الاحكام المشروعة فان فيها تساوي الجميع  
ويعتبر فيها المخالف بالتدح في الطريق الموصل او في المفهوم باللسان العربي واما  
في غير هذا فلا يعتبر الا مخالفة الجنس وهذا سار في كل صنف من العلماء بعلم  
خاص انتهى بلفظه قدس سره وفيه الكفاية والحمد لله رب العالمين . ولكن  
ينبغي ان يقيده بما ذكره في كتابه (عقلة المستوفى) حيث قال مانصه ثم نقول  
انا ما اوردنا شيئا مما ذكرناه او نذكره من جزئيات العالم الا واسناد قافيه الى خبر  
نبوي بصحة الكشف ولو كان ذلك الخبر مما تكلم في طريقه فنحن لا نعتمد فيه  
الا على ما يخبر به رجال الغيب رضي الله تعالى عنهم انتهى . فالحاصل ان كل  
حديث تكلم في طريقه ائمة الجرح والتمديد فان حكمهم معتبر الا ما صححه  
الكشف فان الحكم للكشف وان ضعفه ائمة النقل و رب حديث يورده في  
الفتوحات يقول فيه ما معناه صحيح كشفنا غير ثابت نقله كقوله في الباب  
الثاني والثلاثمائة مانصه ولقد ورد في حديث نبوي صحيح عن اهل الكشف  
ولم تثبت طريقه عند اهل النقل لضعف الراوي ولقد صدق فيه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا تزييد في حديثكم وتمزيج في قلوبكم لرايتكم ما راى

ولسمعتم ما سمع انتهى وسيجي النقل عنه في شرح (الرسالة اليوسفية) انه قال وقال  
في الخبر الصحيح نقلًا وكشفًا الخ فائدة على التصحيح . ومن هنا قالوا في اصول  
الحديث اذا وجدت حديثا باسناد ضعيف فلك ان تقول هذا ضعيف وتعني بذلك  
الاسناد وليس لك ان تعني بذلك ضعفه مطلقا بهاء على ضعف ذلك الطريق  
اذلعل له اسنادا آخر صحيحا ثبت بمثله الحديث والله اعلم وبالله التوفيق .

ومن أثبت اللباس ❦ من طريق اويس القرني قدس سره الحافظ الصوفي  
الشيخ نور الدين ابو الفتوح احمد بن عبد الله بن ابي الفتوح الطاووسي قدس الله روحه  
واعلى في اعلى غرف الجنان فتوحه في رسالته (جمع الفرق) وكذلك الشيخ جمال الدين  
ابو المحاسن يوسف بن عبد الله الكوراني العجمي في رسالته (ريحان القلوب) صرح  
باللباس من ابن خفيف الى اويس الى عمرو بن علي رضي الله عنهما كما صرح به منه الى  
ابن خفيف .

### ❦ تكملة ❦

ذكر الحافظ السخاوي في (المقاصد الحسنة) مانعه حديث لبس الخرقه الصوفية  
وكرن الحسن البصري لبسها من على قلل ابن دحية وابن الصلاح انه باطل وكذا قال  
شيخنا انه ليس في شيء من طرقه ما يثبت ولم يرد في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف  
ان النبي صلى الله عليه وسلم لبس الخرقه على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من  
اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعل ذلك وكل ما يروى في ذلك صريح باطل  
قال ثم ان من الكذب المفترى قول من قال ان عاب اللبس الخرقه الحسن البصري فان  
ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من على سماع افضل عن ان يلبسه الخرقه انتهى . قلت .  
امامنا نقله من القدح في سماع الحسن البصري من على فقد مر ما فيه الكفاية لرده  
من الوجوه التي ذكرها الحافظ السيوطي في (الاتحاف) بل مر ان الحافظ ابن حجر



نفسه رجع سماعه وصححه فأثباته لسماعه (في اطراف المختارة) كما نقله عنه السيوطي  
فيما مر مقدم على نفيه له فيما نقله عنه السخاوي اذ قدم ان المثبت مقدم على النافي  
لان معه زيادة علم وقد تقدم ما يدل على تحقيق زيادة علم اذ قدم في حديث مثل  
امتي مثل المطر الحديث ان الحسن قال سمعت علياً الخ وقال هو نقلا عن الصيرفي  
انه نص صريح في سماع الحسن من علي رضي الله عنه ورجاله ثقات والحسن وان  
قالوا انه كان يدلس لكنه ثقة - قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب الحسن بن  
ابي الحسن البصري واسم ابيه يسار بالتعنانية والمهمل الانصاري مولاهم ثقة فقيه  
فاضل مشهور وكان يرسل كثيرا ويدلس وهو رأس الطبقة الثالثة مات سنة  
شرومائة وقد قارب التسعين انتهى (ومن المقرر) ان المدلس الثقة اذا عبر  
في روايته عن شيخه بصيغة صريحة في السماع كسمعت وحدثني فروايتيه  
مقبولة واسناده متصل فرواية الحسن في الحديث المذكور مقبولة واسناده متصل  
لكونه ثقة صرح بلفظ سمعت وكما صح السماع انني خدش الحادشين في وصل  
الخرقة وقدمر انه اذا اتنى سبب الخدش وقد وصله من هو ثقة ومقبول ظهر ان  
ما حكم بانقطاعه مرفوع موصول وبالله التوفيق والله اعلم ﴿ واما قوله ﴾  
ولم يرذان النبي صلى الله عليه وآله وسلم البس الخرقة على الصورة المتعارفة بين الصوفية  
لاحد من اصحابه الخ فليس فيه الاتنى ورود الكيفية المخصوصة لهم (ولما الكيفية)  
المخصوصة من فعله صلى الله عليه وآله وسلم فقد فعلاها بعلي بن ابي طالب  
وعبد الرحمن بن عوف في الالباس العامة وبالعباس وولده فحصل عند كل احد  
من هؤلاء كيفية فدل على الاطلاق وجواز الكيفيات بعد ثبوت الالباس  
ايضا بالعامية والانيانية وغير هاتئني الكيفية كما ذكر غير قادح اذ لا يلزم من ذلك  
نفي اصل الالباس بغير تلك الكيفية وهو ظاهر ولا ترى ان الشيخ شهاب الدين

السهروردي قدس سره قد قال في العوارف ولا خفاء بان ليس الخرقه على الهيئة التي يعتمد ها الشيوخ في هذا الزمان لم تكن في زمان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بها من استحسان الشيوخ انتهى مع انه لم يذكر هذا الكلام الا بعد ما روى حديث ام خالد بسنده المثلث لاصل اللبس بكيفية مامع انه مخرج في الصحيح فظهر ان عدم ورود الكيفية المخصوصة لا ينافي ورود اصل اللبس بغير تلك الكيفية على انه قد ثبت تعدد الالباس منه صلى الله عليه وآله وسلم بكيفيات مختلفة كما مر وهو دليل على ان الامر فيه توسعة وليس ممهورا في كيفية خاصة ولا في ثوب خاص ولا مختص بالذكر ولا بالانثى ولا بالصغير ولا بالكبير فقد مر انه اللبس عليا وابن عوف العمامة وارضى الاول طرفها والثاني طرفها وكلاهما كيفية وثبت في حديث ام خالد انه البس خيصة سوداء صغيرة بيده وقال لها ابلي واخلقى وثبت في حديث ابن عباس عند الترمذي انه صلى الله عليه وآله وسلم اللبس عباسا وولده كسار د عالمه وهو ما اخبرني به شيخنا ابو المواهب اجازة عن الشمس محمد بن احمد الرملي (ح) و(اخبرني) الشمس محمد بن احمد الرملي بالاجازة العامة (عن) شيخ الاسلام ابي يحيى زكريا بن محمد الانصاري (عن) العلامة الشمس بي عبدالله محمد بن علي القاياتي (قال) انا الحافظ الحجة ابو زهرة احمد بن حنبل الوقت الزين ابي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي (قال) انا به ابو حفص عمر بن حسن ابن اميلة المراغي (قال) انا الفخر ابو الحسن علي بن محمد بن عبد الواحد المقدسي الحنبلي عرف بابن البخاري (انا) ابو حفص عمر بن محمد البغدادي عرف بابن طبرزد (انا) ابو الفتح عبد الملك بن ابي سهل الكروخي (انا) القاضي ابو عامر محمود بن القاسم الازدي (انا) ابو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي المروزي (انا) ابو العباس محمد

ابن احمد المحبوبي (اذا) الحافظ الحجة ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي  
 (قال) حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال حدثنا صبد الوهاب بن عطاه عن ثور  
 ابن يزيد عن مكحول عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 للعباس اذا كان غداة الاثنين فأتني انت وولدك حتى ادعولم بدعوة ينفعك الله  
 بها وولدك فغدا وغدونا معه والبسنا كساء ثم قال اللهم اغفر للعباس وولده مغفرة  
 ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنباً اللهم احفظه في ولده . قال ابو عيسى هذا حديث حسن  
 غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه انتهى بلفظه رحمه الله ( واذا ثبت الباسه )  
 صلى الله عليه وسلم للصغير والكبير والمفرد والجمع والذكر والانثى بالكيفيات المختلفة  
 دل على ان الامر فيه توسعة وانه كان يفعل بما اراد الله بنور النبوة ما هو اللائق بالحال  
 والشخص والثوب فكذاك الشيخ الوارث له يفعل ما اراد الله بنور الولاية لا تقا  
 بحال الشخص وزمانه ومكانه اذ لا شك ان الاحوال تختلف باختلاف الاشخاص  
 والازمان بل والامكنة فيراعي الشيخ بنور الولاية المورثة له بالاتباع للنبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم ما هو اللائق بالحال والزمان والمكان على اختلافها وهو  
 في كل ذلك متبع للسنة لما عرفت من عدم الحصر في كيفية والله اعلم .

**وحيث** **ان** الحرفة كما قال السهروردي في العوارف عتبة  
 الدخول في الصعبة والمقصود اكل هو الصعبة وبالصعبة يرعى كل خير للمريد  
 انتهى كان الظن بهم انهم ما اختاروا هذه الهيئة الا لكونها في زمانهم تقع للمريد  
 في ما هو المقصود منه من التخلق باخلاقهم والتأديب بادابهم وكل ما يكون  
 وسيلة الى المطلوب فهو مطلوب وان لم يكن وردا بخصوصه عن رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم .

**وقد** يدخل في عموم **قوله** صلى الله عليه وآله وسلم من سن سنة حسنة

حيث حصل به ما هو احسن وان كان حدثا فقد قرره السنة القولية وان لم يرد في  
الفعل ولم يرد بذلك مخالفة ولا تكبر ولا مشقة فدل على حسنه وانه من الحسنة فانما  
الاعمال بالنيات وانما الكل امرى ما نوى.

من  
طريقة الصوفية

قال الامام **ع** حجة الاسلام ابو حامد الغزالي رحمه الله في كتابه (المقصد  
من الضلال) بعد تمهيد افي علمت يقينا ان الصوفية هم السالكون بطريق الله  
خاصة وان سيرتهم احسن السير وان طريقهم اصوب الطرق و اخلافتهم  
ازكى الاخلاق بل ولو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على  
اسرار الشرع من العلماء لغير واشيئا من سيرتهم و اخلافتهم و يبدلوه بما هو خيره منه  
لم يجدوا اليه سبيلا وان جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم وباطنهم مقبسة  
من مشكاة النبوة وليس وراء نور النبوة نور يستضاء به انتهى اي واقتباسهم  
من مشكاة النبوة بما اعطاهم الله من الفهم عنه ما لم يعطه كثير من خلقه فيخفي على  
بعض الناس بعض ما اسوا عليه امورهم من الاصول لذلك يظن انها الاصل لها بما بلغ  
علمه سوا الامر بخلاف ظنه اذا حقق **ع** ومن هنا **ع** قال الشيخ محي الدين قدس  
سره في الباب التاسع عشر من الفتوحات المكية ما نصه السعيد من وقف عند  
حدود الله ولم يتجاوزها وانما تجاوزها احد ولكن اعطانا الله تعالى من الفهم عنه  
تعالى ما لم يعطه كثير من خلقه فدهونا الى الله على بصيرة من امره اذ كنا على بينة من  
ربنا انتهى وتفاوت مراتب الفهم عنه تعالى بين اهل الاسلام مما لا ينزع فيه.

(وفي البخاري) في باب فكالك لا سير عن ابي جعفر قال قلت لابي هل عندكم شيء  
من الوحي الا ما في كتاب الله قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما اعلمه الا انها  
يعطيه الله رجلا في القرآن الحديث **ع** (وفي باب كتابة العلم عنه) قال قلت لابي  
هل عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله تعالى او فهم اعطيه رجل مسلم الحديث



ويشهد له قوله تعالى وفيهناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما . فثبت انه الفهم حكما وعلما .  
 على اختلافه . **فيديو** ويوضح **فيديو** ذلك ما في (الرياض النضرة) للمحب الطبري رحمه الله  
 مانعه من عمر رضي الله تعالى عنه قال كنت ادخل على رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم وهو وابو بكر يتكلمان في علم التوحيد فاجلس بينهما كاني زنجي لا اعلم ما يقولون  
 اخرجهم الملاف في سيرته انتهى هذا وهو عمر الذي يقول فيه مثل ابن مسعود لما مات مات  
 تسعة اعشار العلم وهذا وما في معناه فيه الكفاية لحسن الظن باهل الله والوقوف عن  
 الوقوع فيهم باول احتمالات الكلام ان انصف وتصح نفسه فانهم من اشد الناس  
 احتراماً للشرعية المطهرة . (قال) الشيخ محي الدين طاب ثراه في كتابه (مواقع  
 النجوم) في بعض المنازل المذكورة في الفلك القابلي بعد الذكر الاجمالي لما يعطيه الله  
 تعالى عبده من الاسرار مانعه وهذا كله مما اعطتنا حالة الاستقامة كالاسرار التي  
 صدرت عن رابعة العدوية والجنيد وابي يزيد وفي زماننا كابي العباس بن العريف  
 وابي مدين وابي صبدان العراك . واما ان كان الباطن بما غير معتمد للشرع صفنا  
 قفاه وضر بنا وجهه بدعواه مصحنا الله من الآفات وفضلنا بالعلم والهابات انتهى  
 بلفظه رحمه الله تعالى وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين .

### ❦ فصل ❦

❦ قال ❦ الشيخ محي الدين قدس سره في رسالة الخرقه مما جاءها  
 الرسول الكريم من المولى الحكيم في الكتاب المنزل الذي هو القرآن العظيم  
 يا بني آدم قد انزلنا عليك لباسا هو اري سوا تكبر وريشاً ولباس التقوى ذلك خير  
 ( فالضروي ) من لباس الظاهر ما يستر السوءة وهو لباس التقوى من الوفايا  
 والريش اي زيد على ذلك مما تقع به الزينة التي هي زينة الله التي اخرج لعباد  
 من خزائن غيوبه وجعلها خالصه للمؤمنين في الحياة الدنيا ويوم القيامة فلا يحاسبوا

بيان لباس التقوى ❦

عليها واذ البسوها وتزينوا بها من غير هذه النية ولا هذا الحضور ولبسوها  
 نخرا وخيلاء فتلك زينة الحياة الدنيا فالثوب واحد ويختلف الحكم عليه  
 باختلاف المقاصد (ثم) انزل في قلوب العباد الاختيار لباس التقوى  
 وهو خير لباس وهو على صورة لباس الظاهر سواء فنه لباس ضروري يوارى  
 سوءة الباطن وهو تقوى المعارف مطلقاً ومنه ما هو مثل الريش في الظاهر وهو  
 لباس مكارم الاخلاق مثل نوافل العبادات كالصنع والاصلاح وان كان  
 الشارع قد اباح لك اخذ حقك ولكن تركه مما يتزين الرجل في باطنه فهي  
 زينة الله في الباطن وهو كل لباس ندبك الشرع اليه فقد تحقق لباس الباطن  
 انه على صورة الظاهر شرعاً وكما يختلف الظاهر بالمقاصد والنيات كذلك يختلف  
 لباس الباطن بالنيات والمقاصد . ولما تقر هذا في نفوس اهل الله ارادوا  
 ان يجمعوا بين البستين ويتزينوا بالزيتين ليجمعوا بين الحسنين فيثابوا من الطرفين  
 فسن لباس هذه الخرقه على الهيئة المعلومه عندهم ليكون تنبيها على ما يريدونه  
 من لباس بواطنهم وجعلوا ذلك صحبة وادباً (ثم قال) فظهر الجمع بين البستين  
 من زمان الشبلي وابن خفيف الى هلم جرا فجزينا على مذهبهم في ذلك فلبسناهم  
 ايدي شائخة سادات بعدان صعبناهم وتادبنا بادابهم ليصح اللباس ظاهراً وباطناً  
 ومذهبنا في لباس مريد التربية هو على غير ما هو عليه الامر اليوم وذلك ان الشيخ  
 المربي ينظر في حال المريد الذي يريد ان يلبسه فاي حال يكون للمريد فيه نقص  
 فان الشيخ يتلبس بذلك الحال حتى يتحقق به ويغمره فنسري قوة ذلك الحال في  
 الثوب الذي يكون على الشيخ فيجرحه في الحال ويكسوه ذلك المريد فيسري فيه  
 سران الخمر في اعضائه فيغمره ويتم له الحال وهذا اليوم عزيز فلما قصرت همم  
 الناس عن مثل ما ذكرناه رجعوا الى منزلة العامة لكنهم شرطوا فيها شروطاً .

وشروط هذه الخرقه المعروفة على صورة ما اظهرها الحق من ستر السوءه (فتستر)  
 سوءه الكذب بلباس الصدق وتستتر سوءه الخيانة بلباس الامانة وسوءه الغدر  
 بلباس الوفاء وسوءه الرياء بخرقة الاخلاص وسوءه سفاسف الاخلاق بخرقة  
 مكارم الاخلاق وسوءه المذاق بخرقة المحامد وكل خلق دني بخرقة كل خلق  
 سني وترك الاسباب بتوحيد التجريد والتوكل على الاكوان بالتوكل على الله  
 وكفر النعمة بشكر المنعم (ثم تنزين) بزيينة الله من ملابس الاخلاق  
 المحموده مثل الصمت عما لا يعينك وغض البصر عما لا يحل النظر اليه  
 وتفقد الجوارح بالورع وترك سوء الظن بالناس وتصفح ما مضت به الايام  
 من افعالك وما سطرته اقلام الكتبة الكرام عليك والقناعة بالموجود وعدم  
 التشوق الى طلب المزيد الا من افعال الخير وتفقد اخلاق النفس ومعاودة  
 الاستغفار وقراءة القرآن والوقوف مع الآداب النبويه وتعرف اخلاق  
 الصالحين والمنافسة في الدين وصلة الرحم وتماهد الجيران بالرفق وبذل المرض  
 وقد رغب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك بقوله لا يستطيع  
 احدكم ان يكون كابي ضمضم كان اذا أصبح يقول اللهم اني تصدقت بعرضي  
 على عبادك . ومفاوت النفس وهوان يبذلها في قضاء حوائج الخلق ومنازع المعروف  
 مع الصديق والعدو والتواضع ولين الجانب واحتمال الاذى والتغافل عن زلل  
 الاخوان وعدم الخوض فيما شجر بين الصحابة ومن تقدم من الاكابر وترك  
 مجالسة الغافلين الا ان تذكركم او تذكراكم فيهم والكف عن الخوض في  
 الاعتراض في آيات الله وترك الطعن على الملوك والذنبين من امة محمد  
 صلى الله عليه وآله وسلم وترك الغضب الا عند انتهاك محارم الله وترك الحقد  
 والغل من الصدور والصقح عن المسي وهو ان لا تغضب لنفسك واقالة عثرات

اهل المروات ذوى الهيئات والابقاء على اهل البترو تهظيم العلماء واهل الدين  
 واكرام ذى الشبهة واكرام كريم القوم كانوا من كانوا من مسلم او كافر كل ذلك  
 على الحد المشروع مما يجوز لك ان تكرم به ذلك الشخص وحسن الادب مع الله  
 ومع كل احد من حي وميت وحاضرو غائب ورد الغيبة عن عرض المسلم واياك  
 والتصنع والتشدد فان كثرة الكلام يؤدي الى سقطه وتوقير الكبير والرفق  
 بالضعيف والرحمة بالصغير وتفقد المحتاجين ومواساتهم بالبر والصلة وميسور  
 القول والمداية وقرى الضيف وافشاء السلام والتعجب الى الناس على الحد المشروع  
 ولا تكن لعاناً ولا طهناً ولا عياناً ولا سخياً ولا تجزئ احد بالسيئة في حقك الا  
 احساناً والنصيحة لله تعالى ورسوله ولائمة المؤمنين وعامتهم ولا تنتظر الدوائر  
 باحد ولا تسب احدا من عباد الله على التمييز من حي ولا ميت فان الحي لا يعرف  
 ان كان كافراً بما يختم له وان كان مؤمناً بما يختم له ولا تعير احدا من اهل الشهوات  
 بشهواتهم ولا ترد الرياسة على احد ولا توطئ عقبك خدمة عن امرك واياك ان  
 تترك الناس ان يقولوا في ذاتك بنقل ما يسوءك منك وعن غيرك ولتحب المؤمنين  
 كلهم مسيئهم اليك ومحسنهم لحبهم الله ورسوله ولا تبغضهم لبغضهم اياك  
 او من كان من غير الله ورسوله ﴿﴾ فبهذا اوصاني رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم في المنام في رؤيا رأيتها في حق شخص وقع في بعض شيوخى فابغضته  
 فرأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام وقال لي لم ابغضت فلاناً فقلت له  
 لبغضه ووقوعه في شيعتي فقال عليه الصلاة والسلام الست تعلم انه يحب الله  
 ويحبني قلت له بلى قال فلم لا تحبه يحبه اياي وابغضته لبغضه شيعتي فقلت اه  
 يا رسول الله من الساعة فما احسنك من معلم لقد نهيتهنى على امر كنت عن مثله غافلاً  
 ولا تفرح بما ينتشر في العامة من ذكر لك بما تحمدون كنت عليه فانك لا تدري



هل يبقى عليك اويساب منك ولا تميز بين المؤمنين بخلق غرب محمود  
 يعرف منك الا ان كنت ممن يقتدى به ولا تظهر الخشوع في ظاهرك يجمع  
 اكنافك واطرافك الى الارض الا ان تكون في باطنك كذلك ولا تحب التكاثر  
 من الدنيا ولا تبال بمجهل من جهل قدرك بل لا ينبغي ان يكون لنفسك عندك  
 قدر ولا ترغب لانصات الناس لكلامك ولا تجزع من الجواب بما لا يسرك في حقك  
 واصبر للعق ومع الحق واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي  
 يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من اغفلنا  
 قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن  
 ومن شاء فليكفر وانصف من نفسك ولا تطلب الانصاف من احد في حقك  
 وسلم على المؤمنين ابتداء ورد السلام على من سلم عليك واياك والطعن على  
 الاغنياء اذا يخلوا وعلى ابناء الدنيا اذا تنافسا وفيها ولا تطمع فيما في ايديهم وادع للملوك  
 وولاة الامر ولا تدع عليهم وان جاروا وجاهد نفسك وهو لك فانه اكبر اعداءك ولا تكثر  
 الجلوس في الاسواق ولا المشي فيها وكف ضررك عن ائمة الدين واترك الشهادة على  
 اهل القبلة بما يوهني عند السامعين الى الخروج عنهم وعليك بالامساك عن الخوض  
 في الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا وترك المراء في القرآن والقدر وترك مجالسة  
 اهل الاهواء والبدع القاذرة في الدين . **وعليك** باخراج الحرص  
 والحسد والعجب من قلبك بان تصرف هذه الصفات في غير مواطنها المشروعة  
 وعليك بالدخول في الجماعة فان الذب لا ياكل الا القاصية واياك والعجلة في امرك  
 الا في خمس في الصلاة الاول وقتها والحج عند وجود الاستطاعة وتقديم الطعام  
 للضيف قبل الكلام وتجهيز البيت وتجهيز البكر اذا ادركت وبذل المجهود في نصم

عباد الله من مسلم وكافر ومشرک وقطع اسباب الغفلة والمحافظة على اقامة الصلوات  
وتحسين نشأتها والقيام على النفس بالحسبة والخروج من الجهل بطلب العلم وان تستوصي  
بطالب العلم خيرا والندم على التفریط في استمال الخير والتجافي عن الشهوات ودار  
الغرور واعتقاد مقت النفس فان النفس في اعتقاد اهل الله كل خاطر مذموم ورد  
المظالم واصلاح الطعمة والسعي في اصلاح ذات البين فان الله تعالى يصلح بين عباده  
يوم القيامة واسقاط الريب والحدرد الدائم والحشية والم في الله والحب والبغض  
في الله والمودة في قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وموالاة الصالحين وكثرة  
البيكاء والنصرع الى الله تعالى والابتغال ليلا ونهارا والهرب من طريق الراحة  
والتذلل في كل حال الى الله تعالى ومراقبة الكمد وتنقيص العيش بالفكر فيما يتعين  
عليك من شكر المنعم على ما انعم به عليك والقصد الى الله تعالى في كل حال والتماون  
على البر والتقوى واجابة الداعي ونصرة المظلوم واجابة الصارخ واغاثة الملهوف  
وتفريع الكرب عن المكروب وصوم النهار وقيام الليل وان كان بالتهدد فهو اولى  
وذكر الموت وتماهد زيارة القبور وان لا تقول وانت فيها هجر او الصلاة على الجنائز  
واقباعتها ان كنت ماشيا فامامها وان كنت راكبا فمن خلفها ومسح رؤس اليتامى  
وعيادة المرضى وبذل الصدقات وممجة اهل الخير ودوام الذكر والمراقبة ومحاسبة  
النفس على افعالها الظاهرة والباطنة والانس بكلام الله واخذ الحكمة من كلام كل  
متكلم بل من نظرك في كل منظر والصبر على احكام الله فانك بعينه كما قال لك  
واصبر لحكم ربك فانك باعيننا والا يثارا لا مراد التمرض لكل سبب يقرب الى الله  
تعالى واستفراغ الطاقة في محاب الله ومراضيه والرضاء بالقضاء لا بكل مقتضى بل  
بالقضاء به وتلقى ما يرد من الله تعالى بالفرح وموالاة الحق بان تكون معه فان الله مع  
عباده انما كانوا ودر مع الحق حبيبا دار والتبري من الباطل والصبر في موطن

الامتحان والزهد في الحلال والاشتغال بالاهم في الوقت وطلب الجنة بالشوق اليها  
 لكونها محل روية الحق تعالى ومجالسة اهل البلاء بالاغنياء ومخاطبة المساكين والقعود  
 معهم في محال فقرهم ومعونة من يطلبك حاله باعائته وسلامة الصدر والدعاء للمسلمين  
 بظهر الغيب وخدمة الفقراء وان تكون مع الناس على نفسك فانك اذا كنت عليها  
 فانت لها والسرو ر بصلاح الامة والنم بفسادها وتقدم من قدمه الله ورسوله وتأخير  
 من اخره الله ورسوله فيما قدمه وفيما اخره ❀ فاذا لبست ❀ هذه الملابس  
 صابح لك ان تقعد في صدور المجالس عند الله تعالى وتكون من اهل الصفوف  
 الاول انتهى كلامه في رسالة الخرقه •

❀ وقال الشيخ ❀ محي الدين قدس سره في شرح (الرسالة اليوسفية) عند قول  
 الماتن وان دفع اليك ملبوسا فلا تناوله اصلا انتهى مانعه • (اعلم) ان الملبوس  
 ملبوسان لباس تقوى ولباس زينة (لباس التقوى) هو الفرض وهو ما يتقى به ضرر  
 جسمك او روحك هذا معنى لباس التقوى وتتقى به ظهور عورتك وهو خير لباس  
 لانه لباس فرض (والاحلباس) الزينة هو الريش وهو لباس التجميل وله من الله محبة  
 خاصة ولباس الزينة على اقسام • ❀ فمن ذلك ❀ ما هو فرض بالنص  
 وله موطن خاص مع كونه زينة وموطنه حال مناجاة الحق والوقوف بين يديه  
 وتلك زينة الله والامر بها اخذواز يتكم فامر وامره واجب عند كل مسجد وذكر  
 الحال والموطن الذي يقتضى التجميل فيه الله تعالى بزنته فان النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم قال لنا في الحق انه احق من تجميل له وقال في الخبر الصحيح نقل  
 وكشف الرجل الذي قال له يا رسول الله اني احب ان يكون نعلي حسنا وثوبي حسنا  
 فاخاف ان يكون ذلك من البطر فقال له رسوله الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله  
 جميل يحب الجمال فعمل للجمال حبا الهيا لا يحصله الا من اخذ زينة الله عند كل مسجد

ان كان على صلاته دائماً في عموم احواله فتكون الزينة عليه لا تبرح وهو من الذين  
 هم على صلاتهم دائرون في عموم احوالهم بخلاف من ليس له هذه الحالة ويمجمل  
 ذلك في حال الصلاة المشروعة خاصة فهم في وقت دون وقت وهو لاء في  
 عموم الاحوال يناجون الله فهم في صلاة دائمة وان اختلفت مشاربهم فيها فان  
 اختلاف المشارب ايضا موجود في الصلاة الممهودة المعلومة فذوق الوقوف فيها  
 غير ذوق الركوع غير ذوق الرفع من الركوع غير ذوق القيام بين الركوع  
 والسجود غير ذوق السجود الاول غير ذوق الرفع من السجود غير ذوق  
 الجلوس بين السجدين غير ذوق السجود الثاني غير ذوق الجلوس للاستراحة  
 غير ذوق الجلوس التشهد ( فهذه ) مشارب مختلفة في الصلاة الممهودة  
 والمعلية يناجي ربه من حضرة الشركة والقسمة فيكون كل صاحب قسم على  
 قسم معين وكذلك الكمال في جميع احواله على قسمه يسطي الله قسمه من حاله فان الله  
 في كل حال قسما معيناً ومقاولاً واجباً ولذلك كان له في كل حال وحركة وسكون  
 حكم شرعي بفعل او ترك على وجوب او ندب او حظر او كراهة او اباحة فاعلم  
 ذلك . ( وهذه الاحكام ) للمعرفة بمنزلة صور الاجسام للارواح المدبرة  
 لها او للقوى القائمة بها فاعلم ذلك . ( فلا ترد ) ان كنت في هذا المقام لباساً يمرض  
 عليك فانه دين وكذا فسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعبره في الرويا  
 فجعل الثوب للدين وبه ضرب المثل في الطول والتقص فان لم تكن لك  
 هذه الحالة وتفرق بين الامور باحوالك نخذ زينة الله في مواطنها ورد من  
 اللباس زينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا التي لا روح لها وما ثم زينة سوى هذه  
 الثلاثة زينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا وزينة الله التي هي زينتك فاضاف  
 زينة الله لك دون غير ما فقال خذوا زينتكم فاضافها اليك وقال عقيب ذلك



قل من حرم زينة الله . فاضافها اليه ثم قال قل (يا محمد) هي للذين آمنوا . فبين  
صاحبها بصفته في الحياة الدنيا ذات الروح خالصة لكثير يوم القيامة من الشوب  
بزينة الحياة الدنيا التي لا روح لها ثم قال كذلك نفصل الآيات . وكذا فصل  
كل زينة من غيرها ليعلمون . فنبه على شرف العلم انتهى الغرض منه والله  
الموفق للمتخلق والمتحقق والمحمد لله رب العالمين .

### ❦ فصل ❦

❦ وليست الخرقه ❦ من شيخنا ابي المواهب قدس سره بسنده السابق الى  
الشيخ محي الدين (وهو) لبسهام بن جمال الدين يونس بن يحيى الباسي بمكة تجاه  
الركن اليماني من الكعبة المعظمة بالمسجد الحرام سنة (٥٩٩) (وهو) لبسهام بن يدرشج  
الوقت عبد القادر الجيلي قدس سره بسنده المعروف من طريق اهل البيت  
من معروف الكرخي قدس الله اسرارهم اجمعين .

### ❦ فصل ❦

❦ وليست الخرقه ❦ من والدي محمد بن يونس عبد النبي (١) بسنده الى الشيخ  
اسماعيل الجبرتي (ح) ومن شيخنا ابي المواهب قدس سره بسنده الى ابن  
الجزري (وهو) صوب الولي الكبير الشيخ اسماعيل بن ابراهيم بن عبد الصمد  
الجبرتي الهاشمي الثقلي الزبيدي بواسطة وبلا واسطة (وهو) لبس الخرقه  
من جمال الدين محمد بن ابي بكر الضجاعي الزبيدي (وهو) لبسهام بن الحافظ  
برهان الدين ابراهيم بن عمر بن علي العلوي الزبيدي (وهو) من الامام جمال الدين  
عبد الحميد بن عبد الرحمن بن عبد الحميد بن كوهي الاشكاهي (وهو) من نجم الدين  
عبد الله بن محمد الاصفهاني (وهو) من عز الدين احمد الفاروقي الواسطي (وهو) من  
الشيخ محي الدين محمد بن علي بن العربي باسانيده (ح) ومن الشيخ شهاب الدين

(١) يونس علم وعبد النبي لقب كما مر في شجرة المشايخ الخلوئية ١٢ السهروردي

سهروردي باسناد من طريق عمه ابي النجيب و من طريق الشيخ عبد القادر  
 ليلي قدس الله اسرارهم اجمعين (ح) ومن والده ابراهيم بن عمر بن الفرج (وابوه)  
 سها من ابيه ابي حفص عمر بن الفرج (وعمر) المذكور لسها من الشيخ ابي العباس  
 قد بن ابي الحسن علي بن احمد الرافعي (وهو) على ما ذكره المولى نور الدين  
 الرازي بن احمد الجامي قدس سره في حاشية النسخات لبس من علي القادري  
 هو (من ابي الفضل بن كاتخ (وهو) من ابي علي غلام ابن تركان (وهو) من الشيخ علي  
 از يادي (وهو) من معلى العجمي بفتح الميم الاولى وسكون الثانية وفتح اللام بضبط  
 بن الجاني عبد الغفور اللاري في حاشيته (وهو) من الشبلي بسند و علي مافي  
 اذ المسير) للجلال السيوطي رحمه الله ان الرافعي لبسها (من) الشيخ احمد الواسطي  
 هو) من ابي الفضل بن كاتخ (وهو) من الشيخ علي بن غلام (١) (وهو) من الشيخ علي بن  
 زيادي (وهو) من الشيخ معلى العجمي (وهو) من ابي بكر الشبلي (وهو) من الجنيد  
 بسنده المعروف والله اعلم .

### فصل

ابو حاتم الخرقه (من) شيخنا ابي المواهب بسنده الى النعم عبد الله بن محمد الاصبهاني  
 وهو) علي مافي النسخات من تلامذة ابي العباس المراسي توفي سنة احدى وعشرين  
 مائة بمكة و دفن قريب قبر فضيل بن عياض وكان انتقاله الى مكة بعد  
 وفات شيخه ابي العباس وابو العباس تلميذ الشيخ قطب الزمان ابي الحسن علي بن  
 احمد الشاذلي الشريفي الحسيني (وهو) علي مافي الفهرست الصغير للشيخ ابن حجر  
 لمكي رحمه الله تعالى تاتي الذكر وتلقنه بالهدى والصحة من السيد الشريف  
 بهد السلام بن مشيش (وهو) من الشريف الزيات المدني (وهو) من الصوفي التقي  
 المعروف بالفقيه الصغير (وهو) من الشيخ نحر الدين (وهو) من الشيخ ابي الحسن

(١) هكذا في الاصل هنا وقد مر قريبا بلفظ (ابي علي غلام ابن تركان) ١٢

على (وهو) من الشيخ تاج الدين محمد (وهو) من الشيخ محمد شمس الدين بارض الترمذ  
 (وهو) من الشيخ القطب المغوث الفردنزي الدين محمود القزويني (وهو) من الشيخ  
 ابي اسحاق ابراهيم (وهو) من الشيخ ابي القاسم المرواني وهو من الشيخ فتح المسعودي  
 (وهو) من الشيخ سعيد القبرواني (وهو) من الشيخ ابي محمد جابر (وهو) من الامام  
 المرتضى والحبيب المجتبي الحسين بن امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
 (وهو) من ابيه رضي الله عنه (وهو) من اكل الخلق محمد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وعلى آله وصحبه ونايبيهم عدد خلق الله بدوام الله آمين (وهو) من جبريل  
 عليه السلام انتهى .

### فصل

ولبستها بالسند الى الشيخ الشعراني (وهو) صاحب الشيخ محمد المغربي (وهو)  
 صاحب ابا العباس المرسى (وهو) صاحب الشيخ شمس الدين محمد الحنفى الشاذلي  
 (وهو) اخذ الطريقة الشاذلية من ناصر الدين سبطا بن الميلىق (وهو) عن جد  
 الشهاب بن الميلىق (وهو) عن التاج بن عطاء الله وياقوت القرشي (وهو) من  
 ابي العباس المرسى (وهو) من ابي الحسن الشاذلي بسند .

### فصل

ولبستها من يد شيخنا ابي المواهب قدس سره (وهو) كما قال في بعض رسائله من  
 صاحب الشيخ محمد بن ابي الحسن البكري قدس سره ما قال وفيها صندى اسانيد  
 الزاهرة وسلاسله الباهرة لكنها بعيدة على الآن واذا ذكر لكم ما احفظه فان اسانيد  
 سيدى الشيخ الكبير كثيرة جدا وساق بعض اسانيده الى ان قال وطريقة العظم  
 الى سيدى ابي الحسن الشاذلي فقد اخذ من طرق كثيرة (منها) عن ابيه ابي الحسن  
 عن ابيه جلال الدين عن ابيه جمال الدين عن ابيه عبد الرحمن عن سيدى الامام

الحق محمد وفاء عن سيدي تاج الدين بن عطاء الله عن سيدي أبي العباس الرسي (١)  
عن سيدي أبي الحسين الشاذلي وسنده الباهر مذكور في (شمس الآفاق)  
للبيضاوي انتهى

### فصل

المعروف المكتوب في بعض الاسانيد عبد السلام بن شيش بالميم ومن الشيخ  
محيي الدين عبد القادر بن الحسين بن علي الشاذلي المعروف بابن مغيزل في كتابه  
(الكواكب الزاهرة في اجتماع الاولياء بقطة بسيد الدنيا والاخرة) عبد السلام بن  
بشيش بالبلاء حيث قال ابو الحسن الشاذلي قدس سره طرئته في الصعبة والافتداه  
بالقطب سيدي عبد السلام بن شيش بفتح الموحدة وكسر المعجمة والمثناة النحوية  
ومعجمة ابن منصور بن ابراهيم الحسيني ثم الادريسي من ولد ادريس بن هبة الله بن  
الحسن بن حسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم اجمعين (وهو) كذلك عن  
القطب الشريف عبد الرحمن الحسيني المدني العطار المعروف بالزيات (وهو) كذلك  
عن القطب الرباني الشيخ تقي الدين الفقير الصوفي الذي لقب نفسه بتقي الدين  
الفقير بالتصغير فيهما وذلك بارض العراق (وهو) كذلك عن القطب الشيخ  
نور الدين ابي الحسن علي (وهو) كذلك عن القطب الشيخ تاج الدين (وهو) كذلك  
عن القطب الشيخ شعيب الدين بارض الترك (وهو) كذلك عن القطب الشيخ  
ابي اسحاق ابراهيم البصري (وهو) كذلك عن القطب ابي القاسم احمد المرادي  
(وهو) كذلك عن القطب ابي محمد فتح المسعودي (وهو) كذلك عن القطب  
الشيخ سعيد القيرواني (وهو) كذلك عن القطب الشيخ جابر (وهو) كذلك عن  
اول الاقطاب ابي محمد الحسن الشهيد المسموم ابن عملي بن ابي طالب (وهو)  
كذلك عن سيد الكونين وسند الثقلين سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله



وسلم اي بلا واسطة انتهى راقه اعلم .

### فصل

ولبستها من والذي محمد بن يونس عبد النبي ومن شيخنا ابي المواهب  
 قدس سرها بسندهما السابق من طريق الشيخ اسمعيل الجبerty الى الامام الحافظ  
 برهان الدين ابراهيم بن عمر العلوي الزبيدي (وهو) من تقي الدين الشيعي (وهو)  
 من احمد بن موسى الجوى (وهو) من امين الدين ابي اليمى ابن عساكر (وهو) من  
 الشيخ تقي الدين ابي عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهر زورى المعروف بابن الصلاح  
 (قال) الحافظ جلال الدين السيوطي في (زاد المسير) قال ابن الصلاح ولى في الخرقه  
 اسناد عال جدا اليسنى الخرقه ابو الحسن المؤيد محمد الطوسي (قال) اخذت الخرقه  
 من ابي الاسعد عبد الرحمن بن عبد الواحد بن ابي القاسم القشيري (قال) اخذت  
 الخرقه من جدى الاستاذ ابي القاسم القشيري (وهو) اخذها من ابي على الدقاق  
 (وهو) اخذها من ابي القاسم ابراهيم بن محمد بن حمويه النصر اباذى (وهو) اخذها  
 من ابي بكر الشبلى (وهو) اخذها من الجنيد وساق سنده الى الحسن البصرى قال  
 (هو) اخذها من على بن ابي طالب رضي الله عنه (وهو) اخذها من النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم . قال قال ابن الصلاح وليس بقادح فيما اوردها كون لبس الخرقه  
 ليس متصلا الى متناه على شرط اصحاب الحديث في الاسانيد فان المراد ما تحصل به  
 البركة والفائدة باتصالها بجماعة من السادات الصالحين انتهى . قلت . هو مبني على  
 ما مر منه بنقل السخاوى من عدم ثبوت الاتصال عنده وقد مر ما فيه من بيان الاتصال  
 والله اعلم . ثم قال السيوطي . قلت . اخبرني بهذا الطريق العالى محمد بن مقبل . جازة  
 عن ابن الصلاح ابي عمرو عن الفخر بن البخارى عن المؤيد الطوسي به . قلت . وروينا  
 هذا الطريق العالى 'عن' شيخنا ابي المواهب (عن) ابيه على (عن) عبد الوهاب

الشمراني من الحفاظ جلال الدين السيوطي به مع اتصال اللبس ايضا منا الى  
السيوطي رحمه الله .

### ❦ فصل ❦

❦ وليستها ❦ من والدي محمد بن يونس عبد النبي ومن شيخنا الى المواهب  
بسندهما السابق الى البرهان العلوي الزيدى (وهو) من الشهاب ابي العباس احمد  
ابن موفق الدين منصور الشاخي السعدى (وهو) من ابيه موفق الدين (وهو)  
من الحفاظ جمال الدين بن مسدى (وهو) من ابي احمد جعفر بن عبد الله بن  
سيد بونة الخزاعي (وهو) من شيخ الشيوخ سيدى احمد بن ابي الحسن ثلى بن  
احمد الرفاعي (وهو) من القطب الكبير الشيخ ابي مدين شعيب بن الحسن المقرئ  
الاشبيلي ثم البجائي (وهو) من الشيخ ابي الحسن علي بن حرزهم وهو من فخر المغرب  
الامام القاضي الشهير ابي بكر محمد بن عبد الله بن العربي المافري الاندلسي (وهو)  
من حجة الاسلام ابي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي وقد اتيه بغداد  
(وهو) من امام الحرمين ابي المعالي عبد الملك بن ركن الاسلام ابي محمد عبد الله بن  
يوسف الجويني (وهو) من جمال الاسلام ابي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري  
النيسابوري بسنده السابق .

### ❦ فصل ❦

❦ وليستها ❦ بالسند الى الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره (وهو)  
صاحب الشيخ ابي يعقوب يوسف بن بخلف الكوفي القيسي و الشيخ ابا محمد عبد الله  
ابن الاستاذ المورودي و الشيخ موسى ابا عمران السدراني و المشايخ الثلاثة كما ذكره  
الشيخ محي الدين (في روح القدس) صاحبوا الشيخ ابا مدين وابومدين علي ماس في  
الفهرست الصغير للشيخ ابن حجر المكي لبسها من الشيخ ابي يعزى بلنور مناه  
الزناينة لعدة لبعض المغاربة ذوات النور (وهو) من ابي شعيب السارية الصنهاجي وهو

من الشيخ عبد الجليل ( وهو ) من ابني الفضل الجوهري ( وهو ) من والده الحسين الجوهري ( وهو ) من ابني الحسن النوري المعروف بابن البقوي صاحب الجنييد ( وهو ) من الجنييد بسنده السابق من طريق اهل البيت .

### ❦ تذكرة ❦

❦ اخبرني ❦ شيخنا ابو المواهب عن ( والده ) عن ( الشمراني ) عن ( الحافظ جلال الدين السيوطي ) عن الحافظ تقي الدين بن فهم ( عن ) عبد الوهاب بن عبد الله بن اسعد اليافعي ( من ) ابيه الولي الكبير عفيف الدين عبد الله بن اسعد اليافعي ثم المكي انه قال في كتابه ( نشر المحاسن الملقب بكفاية الفتن ) ما نصه . قلت . ومما حكي واشتهر ورويناه عن الشيخ العارف بالله ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم بهي موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام بالامام الغزالي رضي الله عنه وقال افي امتكما حبر كهذا قال لا وقال الشيخ العارف بالله ابو العباس الراسني رضي الله عنه لما ذكر الغزالي ان الشهد له بالصديقية المعطى .

❦ وفي السيرة ❦ المشهورة للشيخ الكبير العارف بالله ابي العباس احمد بن ابي الخير البيني المعروف بالصياد رضي الله عنه بالاسناد اليه انه رأى في بعض الايام ومقاعد ابواب السماء مفتحة واذا بعصبة من الملائكة قد نزحوا الى الارض ومعهم خلع غصن ودابة من الدواب فوقوا على رأس قبر من القبور وخرجوا شخصاً من قبره والبسوه الخلع واركبوه على الدابة وضمعدوا به الى السماء ثم لم يزالوا يصعدون به من سماء الى سماء حتى جاوزوا السموات السبع كلها وخرق بعدها سبعين حجاباً قال فتعجبت من ذلك وارتدت معرفة ذلك الراكب فقبل لي هذا الغزالي ولا علم لي به اين بلغ انتهاؤه . قلت . واخبرني بعض الصالحين من ذرية الشيخ ابي الحسن بن حرزم بكسر الحاء المهملة وتسكون الراء وبعدها زاي بالضبط

المتفق والمعروف بين الناس ابن حراز م انه لما وقف ابو الحسن المذكور على كتاب  
 الاحياء نظرفيه وتامله ثم قال هذا بدعة مخالفة للسنة وكان مطاعاً في جميع بلاد  
 الغرب فامر باحضار كل ما فيها من نسخ الاحياء وطلب من السلطان ان يلزم  
 الناس ذلك فارسل السلطان الى جميع النواحي وشدد عليهم فاحضر الناس  
 ما عندهم من ذلك واجتمع الفقهاء ونظروا فيه ثم اجمعوا على احراقه يوم الجمعة  
 وكان اجتماعهم يوم الخميس فلما كان ليلة الجمعة رأى ابو الحسن المذكور في  
 المنام كأنه دخل من باب الجامع الذي عادته يدخل منه فرأى في ركن المسجد  
 نوراً واذا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم واى بكر وعمر رضى الله عنهما جلوس والامام  
 ابو حامد الغزالي قائم بيده كتاب الاحياء فقال يا رسول الله هذا خصي ثم جثا  
 على ركبتيه وزحف عليها الى ان وصل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فناوله  
 (كتاب الاحياء) وقال يا رسول الله انظر فيه فان كان بدعة مخالفة لسنتك كما  
 زعمت ثبت الى الله وان كان شيئاً يستحسنه حصل لي من بركتك فانهضني من  
 خصي فنظر فيه صلى الله عليه وآله وسلم ورقة ورقة الى آخره ثم قال والله ان هذا  
 شيء حسن ثم ناوله ابا بكر فنظر فيه كذلك ثم قال نعم والذي بعثك بالحق  
 يا رسول الله انه حسن ثم ناوله عمر فنظر فيه كذلك ثم قال كما قال ابو بكر فامر  
 صلى الله عليه وآله وسلم بتجريد ابي الحسن من ثيابه وضربه حد المفترى فجرد  
 وضرب ثم شفع فيه ابو بكر بعد خمسة اسواط وقال يا رسول الله انما فعل هذا اجتهدا  
 في سنتك وتعظيماً فغفر له ابو حامد عند ذلك فلما استيقظ من منامه واصبح  
 اعلم اصحابه بما جرى له ومكث قرياً من شهر وجمعاً من ذلك الضرب ثم نظر بعد  
 ذلك في الاحياء فراه رأى آخر وفهمه فها خلافاً للفهم الاول فراه وافقاً للكتاب  
 والسنة ورأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مسح على ظهره بيده المباركة الكرمة



فشق جسمه وقلبه بعد خمسة وعشرين يوماً ثم فتح عليه بعد ذلك وقال من المعروف  
بالله والحظ العظيم ما نال به فضل الله الكريم وصحبه الشيخ ابو محمد بن فرهاد ثم قال  
له قد فتحت لك ستة افعال وبقى السابع يفتحه لك الشيخ ابو يعزى بفتح الياء  
المثناة من تحت والعين المهملة والزاي المشددة فاذهب اليه فذهب فلما رآه  
الشيخ ابو يعزى قال له قال لك الشيخ ابو الحسن اني افتح لك القفل السابع ها انا  
افتحه لك باذنه ففتحه له ففتح عليه وكان من امر الشيخ ابي مدني وعظم شأنه  
ما كان رضى الله عن الجميع ونفعنا بهم . **وقال اليافعي** قلت وقدرت ان اذلك مختصراً  
اخبرني الشيخ شهاب الدين بن الميلى الشاذلي قال اخبرني به الشيخ ياقوت  
الشاذلي قال اخبرني به الشيخ ابو العباس المرسى الشاذلي قال اخبرني به الشيخ  
ابو الحسن الشاذلي وزاد فيه قال واقدمات يوم مات واثر السياط على جسمه انتهى  
قلت . والحكاية اوردها التاج السبكي في الطبقات الكبرى ايضاً وجملاً اورده فيها  
ايضاً قال ابو الفرج بن الجوزي في كتاب الثبات عند الممات قال احمد اخو الامام  
الغزالي لما كان يوم الاثنين وقت الصبح توجساً اخى ابو حامد وصلى وقال لي بالكفن  
فاخذمو قبله ووضعوه على عينيه وقال سمعوا وطاعة للدخول على الملك ثم مد  
رجليه واستقبل القبلة ومات قبل الاسفار قدس الله روحه انتهى .

**وقال الشيخ** مكي الدين قدس سره في مواقع النجوم . وبلغ الي بعض  
الروحانيين عند اجتماعي به ان شيخنا ابا النجاء يعني ابا مدين ما مات حتى كان  
قطباً قبل موته بساعة او ساعتين ولقد انباني بذلك ابو يزيد البسطامي في رؤيا  
رايتها انتهى وقال قدس سره في كتاب (منزلة القطب) بعد ما ذكر مقام الامام  
الاكل الذي على يسار القطب مانصه وفي هذا المقام عاش الشيخ ابو مدين ببغاية  
الى ان قرب موته بساعة او ساعتين وخلعت عليه خلعة القبطية وترعت خلعة

في حياة وفاة الامام الغزالي

انه الامامة وحار اسمه عبدالاله وانتقلت خلعتة باسمه عبد الرب الى رجل  
 يداد اسمه عبد الوهاب وكان الشيخ ابو مدين قد نطاول له بها رجل من بلاد  
 راسان ومات الشيخ قطبا كبيرا انتهى بلفظه **وقال** **طاب ثراه في الباب (٤٣٨)**  
 الفتح وحلت المكية مانعه وكان شيخنا ابو يعزى بالغرب موسى الورث فاعطاه الله  
 هذه الكرامة وكان ما يرى احد وجهه الا عني فيمسح الراي اليه وجهه بثوب مما هو  
 به فيبرد الله عليه بصره وعن رآه فعمى شيخنا ابو مدين رحمة الله عليها حين دخل  
 به فمسح عينيه بالثوب الذي على ابي يعزى فرد الله عليه بصره وخرق عوائده  
 فرب مشهورة وكان في زماننا ومارأيت له لما كنت عليه من الشغل انتهى وقال  
**الباب (٥٥٦)** في حال قطب كان منزله تبارك الذي يده الملك كان هذا  
 جبر والمقام لشيخنا ابي مدين وكان يقول سورتي من القرآن تبارك الذي يده  
 لك وهي مختصة بالامام الواحد من الامامين ولها الزيادة دائما في الدنيا والآخرة  
 نها مختصة بالملك والزيادة انما تكون من الملك فكما كررت تضاعف على الذكر  
 بنعم الله به على عبده الى آخر ما قال رحمه الله تعالى ومن بدائع الحكم انه قال  
**الباب (٤٦٣)** واما القطب الثاني عشر الذي على قدم شعيب عليه الصلاة والسلام  
 مورته من القرآن تبارك الذي يده الملك الى آخر بيانه رحمه الله فحصل  
 لي مدين شعيب اتفاق حسن غريب والله ولي التقريب والحمد لله رب العالمين

### فصل

في وليته الخرقه من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده (وهو) من الشيخ  
 بد الوهاب الشيرازي (وهو) صاحب الشيخ ابراهيم الكاشاني المصري (وهو) اخذ  
 في الولي الكبير دده عمر الايد بنى ثم التبديري الخلق المعروف بالروشن  
 في تبديري سنة احدى واثنين وتسعين وثمانمائة و (ايد بن) به حزة ممدودة ومثناة

تحتية ساكنة بعد ها لفظ دين ناحية في بلاد الروم وروشنى تخلصه في اشهر  
فانه كان له شعار بالتركية (وهو) عن السيد جلال الدين بجى الشروانى الشماخي  
ثم البالوى (وهو) عن صدر الدين الحياوى الشروانى (وهو) عن الحاج عز الدين  
الشروانى (وهو) عن اخي مرم الشروانى (وهو) عن الشيخ عمر الخلوتى وهو عن  
اخي محمد الشروانى (وهو) عن الشيخ ابراهيم الزاهد الكيلاني رئيس الخلوتية  
(وهو) عن الشيخ جمال الدين التبريزى (وهو) عن الشيخ شهاب الدين محمد  
التبريزى (وهو) عن الشيخ ركن الدين محمد السنجاني (وهو) عن الشيخ  
قطب الدين محمد الابهرى (وهو) عن الشيخ ابى التجيب ضياء الدين عبد القاهر  
ابن عبد الله السهروردى بسند .

### ❦ فصل ❦

❦ وليستها من شيخا ❦ ابى المواهب (وهو) من والده وهو من  
الشعراني (وهو) صعب الشيخ على الكازروني (وهو) اخذ عن السيد على بن  
ميمون المغربي الاندلسي الحسنى الادريسي (وهو) على ما في طبقات بعض  
المتأخرين اخذ الطريقة عن قطب العارفين ابى العباس احمد بن محمد التباري  
التونسي (وهو) اخذ عن احمد بن مخلوف الشابي القيرواني (وهو) اخذ اولاً عن الشيخ  
الاديب على بن المحجوب القيرواني وثانياً عن عبد الوهاب الهندى (وهو) اخذ  
عن ابى موسى السدراني (وهو) من ابى محمد عبادة المورورى وعن ابى يعقوب  
يوسف بن يخلف الكومى القيسي (وهو) الثلاثة اخذوا عن القطب الكبير  
ابى مد بن شعيب المغربي الاشبيلي ثم اليحائي بسنده قدس الله اراحم اجمعين .

❦ تذكرة ❦

❦ يقول ❦ الفقير الى الله تعالى احمد بن محمد بن يونس عبد النبي بن ولي الله

احمد بن علي الدجاني ان الشيخ عبد الرؤوف المناوي رحمه الله لما ترجم جده والدي اعني السيد احمد الدجاني في طبقات الصغرى ذكر انه تلميذ ابن عراق وهو الشيخ الامام الزاهد القدوة المأبى محمد بن علي الكنافي الشافعي الصالح نزيل الحرمين الشريفين وابن عراق ذكر في بعض رسائله انه اخذ الطريقة من السيد علي بن ميمون المغربي المذکور وعسى الله ان يبين باظهار الوصل من هذه الطريقة . قلت . قدم من الله بالوصل وجاء نال الالباس بالالباس من ابن العم الكريم الماضل الكامل سيدي الشيخ اني الفتح (وهو) عن ابيه الشيخ صالح (وهو) عن ابيه الشيخ محمد (وهو) عن سيدي الشيخ احمد الدجاني (وهو) عن الشيخ الاكمل سيدي محمد بن علي المبروف بابن عراق والحمد لله وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين .

### فصل في

من شيوخنا ابي المواهب بسنده المار الى شيخ الاسلام القاضي زكريا ابن محمد الانصاري رحمه الله وهو ( اخذ من ابي العباس احمد المنقبة ) وهو عن سيدي محمد بن مخلص (وهو) عن الشرف العادلي (وهو) عن ابي عبد الله محمد بن يحيى بن علي التلمساني (وهو) عن محمد بن موسى (وهو) عن والده موسى (وهو) عن الولي الكبير الشيخ الشهيد القطب الرباني العالم الصمد اني المرشد لاصواب المنقطع عن الخلق في السرداب الصائم في المهدي القائم بوفاء العهد سيدي برهان الدين ابراهيم بن ابي الجود الدسوقي (وهو) اخذ عن السيد الشريف عبد السلام بن مشيش (وهو) عن القطب الكبير ابي مدين شعيب البخاري (وهو) عن الشيخ ابي الحسن علي بن حرزيم (وهو) عن القاضي ابي بكر محمد بن عبد الله بن محمد ابن عبد الله بن العربي المعافري (وهو) عن الامام حجة الاسلام زين الدين ابي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (وهو) عن امام الحرمين ابي المعالي عبد الملك



ابن ركن الاسلام ابي محمد عبد الله بن يوسف الجويني (وهو) عن ابي طالب محمد  
ابن عطية المكي (وهو) اخذ عن ابي ميثان سعيد بن سلام المغربي (وهو) عن ابي  
عمرو محمد بن ابراهيم الزجاجي النيسابوري ثم المكي (وهو) عن ابي القاسم الجنيد  
البغدادى بسنده قدس الله اسرارهم اجمعين .

### فصل في

ولبستها من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده سيدى على  
(وهو) من الشعراني (وهو) صاحب الشيخ على الخواص (وهو) اخذ عن الشيخ ابراهيم  
المتبولي (وهو) اخذ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناماً ثم يقظة كما ذكره  
الشعراني رحمه الله وقدس اسرارهم اجمعين ثم رأيت في بعض مجاميع شيخنا  
ابي المواهب قدس سره بخطه انه قال . واخذت عن عمي عبد الوهاب  
هو الشناوى والشيخ حسن الدنجي والشيخ احمد بن قاسم عن سيدى على الخواص عن  
سيدى ابراهيم المتبولي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالكيفية المعهودة بين القوم  
ولم يمت الخواص حتى اخذ ذلك ووصله ذلك بكثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم خمسين الف صلاة كل يوم انتهى ولنكتف بما سره الله تعالى فان استيفاء  
جميع شعب الاسانيد التي اتصلت لتطول وبقاه التوفيق والمحمد قدس رب العالمين .

### تذكرة

اذا كان بين شيخنا وبين الشيخ على الخواص رجل واحد وقد ذكر  
شيخنا انه رضى الله عنه لم يمت حتى اخذ من النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقظة  
كالمتبولي دخل في حديث طوبى لمن رأى من رأى من رأيت فاحببت ايراد  
هذا الحديث مستنداً تبركاً مع كونه من اعلى ما يقع لنا من بعض طرقه وقد اوردته  
الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله في جزئه الذي سماه (النادر يات من

(المشاريات) **فنفق** أخبرني شيخنا أبو المواهب أحمد بن علي قدس سره عن  
 والده سيدي علي عن الإمام عبد الوهاب الشمراني عن الحافظ جلال الدين السيوطي  
 رحمه الله أنه قال في جزئه النادر يات بعد تمهيد وقد من الله علي بالاسناد العالي مع  
 تاخر اشتغالي بالحديث وكون زمامي من وقع لهم المشاريات بعيدا غير حديث  
 فكان أكثر ما يقع لي مالياً أحد عشر ولا شك في ارتباطه وعلوه فانه اذا لم يقع  
 للحافظ العراقي الا في المشاري يكون لنا اثني عشر يكاد يكون هو الحادي عشر  
 والراوي لنا منه اثنا عشر وقد فحمت بعون الله تعالى فوق لي احاديث بسيرة  
 عشارية فوقت منى موقع الزلال من الصادي بل ثبت به الثلج الضال في المهمة  
 بيزوغ الهادي نخر جتها في هذا الجزء وسعيته (النادر يات من المشاريات)  
 ثم ساقها باسناد به وهي ثلاثة احاديث ومقصودنا هنا الثاني منها فنقول قال السيوطي  
 رحمه الله أخبرني مسند الدنيا أبو عبد الله محمد بن مقبل الحلبي كتابة الي منه في رجب  
 سنة تسع وستين وثمانمائة عن محمد بن ابراهيم بن ابي صمر قال اخبرنا علي بن احمد  
 المقدسي عن ابي القاسم عبد الواحد بن القاسم الصيدلاني قال ثنا ام ابراهيم فاطمة  
 ابنة عبد الله الجوزدانية وابو الفضل جعفر بن عبد الواحد الثقفي سماعا عليها  
 قالا انا ابو بكر محمد بن عبد الله بن احمد بن ابراهيم بن ردة قالا انا ابو القاسم سليمان  
 ابن احمد بن ايوب الطبراني قال انا ابو جعفر احمد بن يزيد القصاص قال ثنا دينار بن  
 عبد الله مولى انس قال حدثني انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم طوبى لمن رآني وآمن بي ومن رأى من رآني ومن رأى من رأى  
 من رآني (ح) واعني منه بدرجتي أخبرني الشمس محمد الرمل بالاجازة الطلعة من  
 شيخ الاسلام القاضي زكرياء عن محمد بن مقبل به والمحدث العالمين •

قال **الحافظ جلال الدين السيوطي** رحمه الله تعالى في جمع الجوامع قال  
الحافظ أبو بكر بن مسدي في مسلاته صاغت أبا عبد الله محمد بن عبد الله بن  
عيشوي - النقرادي **بها** قال صاغت أبا الحسن علي بن سيف الحضرمي بالاسكندرية  
ح وصاغت أيضاً أبا القاسم عبد الرحمن بن أبي الفضل المالكى بالاسكندرية قال  
صاغت شبل بن أحمد بن شبل قدم علينا قال كل واحد منهما صاغت أبا محمد عبد الله  
ابن مقبل بن محمد العجبي **قال** صاغت محمد بن أبي الفرج بن الجعاج السكسكي  
قال صاغت أبا مروان عبد الملك بن أبي ميسرة قال صاغت أحمد بن محمد النقرى **بها**  
قال صاغت أحمد الأسود قال صاغت ممشاد الدينوري قال صاغت علي بن  
رزين الخراساني قال صاغت عيسى القصار قال صاغت الحسن البصري قال  
صاغت علي بن أبي طالب قال صاغت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال  
صاغت كفي هذه سرادقات عرش ربي عز وجل **قال** ابن مسدي غريب لا نعلمه  
الامن هذا الوجه وهذا اسناد صوفي انتهى **قال** **الحافظ السيوطي** أخبرني  
بهذا الحديث تشوان بنت الجمال عبد الله الكنتاني اجازة عن أحمد بن أبي بكر بن  
عبد الحميد بن قدامة المقدسي عن عثمان بن محمد التورزي عن ابن مسدي انتهى  
نالت وقد أخبرني بهذا الحديث في عموم اجازته شيخنا الامام أحمد بن علي  
اشناوي عن ابيه علي بن عبد الوهاب السرياني عن الحافظ السيوطي رحمه الله  
بسنده المذكور وهذا وان كان اسنادا صوفيا كما قال ابن مسدي ولكن لابي  
الحسن عليا شواهد صحيحة كما مر بعضها فان في المانع من هذا الوجه من وقوعها  
والله اعلم

تنبيه

**قال** الشيخ محي الدين (في الامر المحكم المربوط فيما يلزم اهل طبرستان

من الشروط مانعه ومن احوال النظر في عيوبهم والاشتغال بنفوسهم والتعاضد عن  
عيوب الناس ولا يتقدمون في احد الا خيرا ثم قال ومن اوصافهم سلامة الصدر لجميع  
الحاق والدعاء للمسلمين بظهر الغيب مع قوله فيما بعد الحب في الله والبغض في الله .  
ثم قال **و** من اوصافهم نشر مما من الخلق وستر مساوئهم الا المبتدعين  
فيجب على كل مسلم ان يعرف بهم حتى ياخذ الناس منهم حذرهم وهو من باب  
الرحمة بالمسلمين فانه اذى في طريق الدين تجب اما طئته انتهى ولا يخفى ان الجرح  
والتعديل من اهل داخل في باب الرحمة بالمسلمين ولهذا قال الشيخ مع الدين  
رحمه الله في (الامر المحكم) ومن شرطهم صدق الحديث ولا سيما فيما يحدثون به من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يتكلمون على حسن ظنهم بالناس في الحديث من  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل في الحديث عن كل احد وليمشوا حالهم على  
العام وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم حسب المرء كذباً ان يحدث بكل ما سمع  
ذكر هذا الحديث مسام في صدر صحيحه فالورع في المنطق واجب عليهم وعلى  
كل مسام وكذلك في النظر والطعمة وغير ذلك انتهى . ولما كان من احوال  
اهل القلوب والاحوال منهم وهم الذين لم يبلغوا مبلغ الكمال ما ذكرنا من التعاضد  
عن عيوب الناس وسلامة الصدر لم يكونوا ممن يتفرغ للاشتغال بالناس  
واسباب الجرح والتعديل وقد ارجال تفرغ اصحاب الحديث فهم كذلك  
اذا روى واحدنا كانوا ظنة ان يرووه بلا تفتيش عن حال راويه فكأنوا ظنة  
ان يروج الكذب عليهم ومن هنا كما (في طبقات الحفاظ) للجلال السيوطي  
رحمه الله قال ابن مندة اذا وجدت في اسناد زاهد افاغسل يدك من ذلك  
الحديث انتهى وكأنه الى هذا ونحوه يشير قول ابن مسدي وهذا اسناد صوفي  
قلت . ومع هذا كلام الحافظ ابن مندة ان كان ظاهر اطلاقه مراداً



له فهو اطلاق غير مرضي عند الانصاف وان اراد الزهاد من غير الحفاظ  
وذلك (اما اولاً) فلانه كم من زاهد له رواية قد وثقه من اهل الحديث من  
يعتبر توثيقه كالدارقطني في توثيقه لدى النون المصري **في** اخبرني **في** شيخنا  
ابو المواهب عن الشمس محمد بن احمد الرلي عن شيخ الاسلام زين الدين  
زكرياء بن محمد الانصاري عن الحافظ نجم الدين ابي حفص عمر بن  
الحافظ الرحلة تقي الدين ابي الفضل محمد بن فهد الهاشمي المكي عن الشيخ  
جمال الدين ابي المحاسن محمد بن ابراهيم المرشدي المكي الحنفي عن الشيخ ابي  
محمد عبد الله بن محمد بن محمد بن سليمان المكي عن ابي نصر محمد بن محمد بن  
ابي نصر محمد بن هبة الله الشيرازي كتابته عن الشيخ محيي الدين محمد بن  
علي بن العربي انه قال في كتابه (الكوكب الدرري في مناقب ذي النون المصري) باب  
في انه كان من اهل الحديث كان ذو النون رحمه الله من رواية الحديث اسند  
عن مالك بن انس والبيهقي بن سعد وسفيان بن عيينة والفضيل بن عياض وغيرهم  
وكان ثقة **في** حديث **في** محمد بن قاسم ثنا احمد بن محمد ثنا القاسم بن الفضل بن  
محمود ثنا ابو عبد الرحمن السلمي قال سألت علي بن عمر يعني الدارقطني عن احاديث  
ذي النون فقال اذ اصح السند اليه فاحاديثه مستقيمة وهو ثقة انتهى بلفظ  
قدس سره (واما ثانياً) فلما امرتهم من شرطهم صدق الحديث ولا سيما في الحديث  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهم لا يعمدون الى الكذب وحسن ظنهم بالناس  
وسلامة صدورهم وتعاميهم عن ميوّب الناس انما يكون مظنة لترويح الكذب عليهم  
اذ لم يكن الشيخ الذي يروون عنه ثقة واما اذا كان ثقة فليس ثمة ما يوجب ذلك  
لانهم اذا كان من شرطهم صدق الحديث والشيخ الذي يروى عنه الزاهد ثقة  
فن اين يدخل الكذب وذلك كذي النون فانه يروى عن مالك عن الزهري

عن أنس وعن الليث بن سعد عن دفع عن ابن عمرو وأما ما نقل عن يحيى بن سعيد  
 القطان من قوله ما رأيت الصالحين أكذب منهم في الحديث (١) فهو لكونه على إطلاقه  
 غير مقبول أيضاً (٢) أوله الحافظ أبو الفضل زين الدين العراقي في شرح الفيتة (٣)  
 فقال يريد رواه علماء لم يدركوا بذلك المنسوبين للصالح غير علم بفرق بين ما يجوز لهم  
 ويمنع عليهم يدل على ذلك ما رواه ابن عدي والفيلى بسندهما الصحيح إليه أنه  
 قال ما رأيت الكذب في أحدا أكثر منه فمين ينسب إلى الخير أو أراد أن الصالحين  
 عند هم حسن ظن وسلامة صدر فيحملون ما سمعوه على الصدق ولا يتدبرون  
 لتعيين الخطأ من الصواب انتهى قلت ما دل عليه كلام الحافظ من تقسيم  
 المنسوبين للصالح على قسمين ما ينسب إليه حقيقة وصورة وما ينسب إليه صورة  
 لا حقيقة صحيح فقد قال الشيخ عيسى الدين ابن العربي في (الامر المحكم المربوط)  
 بعد أن أورد قوله تعالى وأنذرهم شبكتك الأقربين وقال إن الأقربين على نوعين  
 قرابة طينية وهي قرابة النسب وقرابة دينية والمعتبر في الشرع القرابة الدينية قال  
 إن المؤمنين انفسوا على مراتب كثيرة من جملة ما مرتبة تسمى التصوف أخذتها  
 طائفة نسي الصوفية آثارها الآخرة على الدنيا واختاروا الحق على الخلق ولهم طائفة  
 في مرتبة الاوهي في تلك المرتبة على حالين صادقة ذات حقيقة ومدعية لا حقيقة

(١) وقال أبو عاصم النبيل قلما رأيت الصالح يكذب في شيء أكثر من الحديث  
 رواه الخطيب في الكفاية ١٤ هامش الاصل (٢) قال مسلم في مقدمة صحيحه  
 يقول يجري الكذب على لسانهم ولا يثبتون الكذب قال النووي وذلك لكونهم  
 لا يعانون صناعة أهل الحديث فيقع الخطأ في رواياتهم ولا يرفقون ويروون  
 الكذب ولا يثبتون وقد قد منان مذهب أهل الحق أن الكذب هو الاخبار عن  
 شيء بخلاف ما هو عمداً كان أو سهواً وغلطاً ١٢ هامش (٣) اسم فتح المغيث ١٢

عند هافق رابة كل طائفة من كانت معها على طريق واحدة اما بالصورة وهم المدعون  
الذين لا حقيقة عندهم واما بالصورة والمعنى وهم المحققون انتهى الغرض منه .  
فانقول ~~بالحديث~~ ان كان مراد يحيى بن سعيد بالكذب وضع الحديث ابتداء فالمعنى هو  
الاول الا ان مثل هذا انما يقع فيه من ينسب اليه صورة من غير علم وتمييز فان  
من هو منهم حقيقة يبذل جهده ان لا يصدر منه خلاف الاولى والمكروه تنزيها  
فكيف يعمد الى احدي كباثر المعومات عن علم هذا معلوم الا تنفاء عادة  
وان كان مراده بالكذب رواية الكذب عن غير المعنى هو الثاني  
ولكن فيه ما مر من ان حسن ظنه وسلامة صدره انما يكون مظنة لترويج  
الكذب عليه اذا روى عن غير ثقة واما اذا روى عن ثقة فلا كما مر  
ثم على تقدير روايته من غير الثقة ايضا ان كان ذلك الغير معروفا بكونه من الضعفاء  
فالزاهد كغيره في الرواية عنه من حيث ان الحديث يعمل بذلك الضعيف وان  
كان الراوى عنه اوثق الحفاظ ان لم يكن ثقة ما يجبر وان كان مجهول الحال فيظهر الفرق  
حيث يثني الحفاظ غير الزاهد وبين الزاهد غير الحفاظ حيث ان الاول يتحصى  
للكشف عن حاله حتى اذا روى عنه روى على بينة منه في امره اما بالجرح او التعديل  
بخلاف الزاهد فانه قد يروى بلا تفتيش ولكن اخرج الحفاظ ابو نعيم الجامع بين  
الفقه والتصوف والنهاية في الحديث كما قال التاج السبكي عن علي رضي الله عنه  
علي ما في الجامع للسيوطي رحمه الله انه صلى الله عليه وآله وسلم قال من تزهد في الدنيا  
علمه الله بلا تعلم وهداه بلا هداية وجعله بصيرا وكشف عنه العمى انتهى فمن كان  
من الزاهدين حقيقة لا صورة فهو بمقتضى قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
الذي لا ينطق عن الهوى يجعله الله بصيرا ويكشف عنه العمى (١) ومن لوازم ذلك  
(١) ويقرّب منه ما رواه القشيري في الزهد من الرسالة عن ابي خلاد وكانت

ان يكون على بصيرة في امور دينه فاذا كانت الاحاديث التي يرويها الزاهد عن  
مجهول متضمنة لشي من ذلك كان مقتضى الوعد الصادق من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان يجعله الله بصيرا بذلك بوجه من وجوه التبصير الالهي لامباده الصالحين  
فان تحقق عنده بالتبصير الالهي انه حديث صحيح يتلقاه بالقبول فبصدق به  
ويرويه للناس وان تحقق عنده بذلك انه موضوع رمى به والله اعلم فقد ظهر ان  
قول الحافظ ابن مندة ويحيى بن سعيد القطان على اطلاقها غير مراد او غير مقبول  
والله اعلم وبقاه التوفيق .

### نكتة

وإذا علمت بمقتضى الحديث المذكور ان الزاهد حقيقة لا صورة فقد  
يبصره الله ويكشف عنه العس كان معنى كلام ابن مندة على خلاف قصده في حق  
الزاهد الحقيقي اذا وجدت في اسناد زاهدا فاعسل يدك من ذلك الحديث اي  
لانه طهور معنوي لكرانه لا يروي الا الصحيح عنده بالتبصير الالهي المتضمن  
لمحة من مهمات الدين المطهر لمن استعمله في ظاهره او باطنه او فيها طهارة معنوية  
كما ان معناه في الزاهد صورة لاحقيقة ما قصده لكن على التفصيل  
ايضا والله اعلم .

### فصل

وانذ كرهنا بعض ما رقع لنا من الاحاديث التي اسندها ذوات النون المصري  
رحمه الله تبركا وكرى وتجد يد الما قبل اذا ذكر اهل الورع فعيها لا يذى النون  
(فنقول) اخبرنا شيخنا ابو المواهب بسنده المذكور الى الشيخ معى الدين ابن

تمة حاشية صفحة (١٤٠) له صيغة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
اذا رايتم الرجل قد ارقى زهدا في الدنيا وقلة منطق فانه يلقن الحكمة



العربي قال في كتابه (الكوكب الدرّي) حدثنا أبو الحسن بن الصانع الزاهد  
 ثنا أحمد بن محمد بن أحمد ثنا القاسم بن الفضل ثنا أبو عبد الرحمن السلمي  
 ثنا عبد الله بن الحسين الصوفي ثنا محمد بن حمدون بن مالك البغدادي ثنا  
 الحسن بن أحمد بن المبارك ثنا أحمد بن صالح القيومي ثنا ذوالنون المصري  
 عن مالك بن انس عن الزهري عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 علامة حب الله حب ذكره وعلامة بغض الله بغض ذكره (وبه) إلى  
 الشيخ محي الدين قال حدثنا أبو محمد عبد العزيز بن أبي نصر بن المبارك  
 ابن محمود الأخرس بغداد حدثنا يحيى بن عبد الباقي بن محمد بن  
 ابن عبد الواحد النزال ثنا أحمد بن أحمد الحداد ثنا أحمد بن عبد الله ثنا سهل  
 بن عبد الله التستري ثنا الحسن بن أحمد الطوسي ثنا أحمد بن صالح ثنا  
 ذوالنون ثاسف بن عيينة عن عبد الله بن أبي بكر سمع انس بن مالك يقول قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد  
 يرجعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله (وبه) إلى الشيخ  
 محي الدين قال حدثنا الحاج محمد بن اخت أبي الربيع المزني ثنا أحمد  
 ابن محمد بن أحمد بن إبراهيم الحافظ ثنا أبو عبد الله الثقفى ثنا أبو عبد الرحمن  
 السلمي ثنا عبد الله بن الحسين الصوفي ثنا محمد بن حمدون ثنا الحسن بن  
 أحمد ثنا أحمد بن صالح ثنا ذوالنون المصري عن الليث بن سعد عن زعفر  
 عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الدنيا سبع من وجنة  
 الكافر فهذا بعض ما وقع لنا من مسائده والله اعلم.

### فصل

وبالاسناد السابق إلى السيوطي قال في جمع الجوامع قال الديلمي

( انبأنا والذي انبأنا ابو الحسن المبداني الحافظ قال قرأت في امالي ابي عبد الله الحسين بن محمد بن هارون النضبي حدثنا ابو اسحاق اراهيم بن محمد النيسابوري حدثنا ابو زكرياء يحيى بن محمود بن عباد بن اسد حدثنا علي بن الحسن الاقطل حدثنا عيسى بن موسى حدثنا عمر بن صبيح حدثنا كثير بن زياد عن الحسن قال سمعت رجلا من الانصار والمهاجرين منهم علي بن ابي طالب يقولون قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من طلب العلم لم يصب منه بابا الا ازداد في نفسه ذلا وفي الناس تواضعا وكه خروفا وفي الدين اجتهادا فذلك الذي ينتفع بالعلم فليتعلمه ومن طلب العلم للدينا والمنزلة عند الناس والحظرة عند السلطان لم يصب منه بابا الا ازداد في نفسه غظمة وعلى الناس استطالة وباف اشترار وفي الدين جفاء فذلك لا ينتفع بالعلم فليستك وليكف عن الحجة على نفسه والندامة والحزى يوم القيامة . قال الحافظ السهوي رحمه الله في هذا الاسناد نصريح بسامع الحسن بن علي وهو لطيفة لولا ان فيه عمر بن صبيح ( ا ) وقد اخرجنا ابن الجوزي في الموضوعات من وجه آخر عن علي بن الحسن به وقال عن الحسن بن علي من غير تصريح بالسماع انتهى قلت . التصريح بسامع الحسن بن علي في غيره هذا الحديث قد سبق في الاتحاف باسناد رجاله ثقات وقد سبق ان الثقة الذي يدلس اذا صرح بالسماع فاستاده متصل وروايته مقبولة فهو دليل على ثبوت اصل السماع عن علي واذا ثبت اصل السماع فيحمل وجبة ابن الجوزي الظاهر في السماع على طريق الدليلى الصريح في السماع على ما فيه من ضعف الراوي المذكور والله اعلم .

### فصل في

حدث شداد بن اوس السابق مستند لتلقي الشيخ جماعة من المريدين

( ) في تنزيه الشريعة والمغني ابو نعيم عمر بن صبيح البلخي عن قتادة وغيره كذاب

اصترف بالوضع قال وضعت خطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ١٢ هـ امش

تجتمع بين كلمة لا اله الا الله فاما تلقينه المنفرد بكلمة لا اله الا الله فلم اقف في شيء من كتب  
المحدثين من السنن والمسانيد والجوامع على شيء خاص ورد في ذلك من  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولكن رأيت في (رسالة ريجان القلوب في التوصل  
الى المعبود) للشيخ جمال الدين ابي المحاسن يوسف بن عبد الله بن عمر بن علي  
ابن خضر الكوراني العجفي شيخ مشايخنا بوسائط السابق في سلسلة الحمدانية  
من طريق الغوث والاويسية من غير طريق الغوث قدس الله اسرارهم اجمعين  
ومن نسخة عليها خط تليذه الشيخ عبد الرحمن بن محمد القرشي الشبريسي  
ثم القاهري رحمه الله نقلت انه قال بعد ذكر مسنده في لبس الخرقه من طريق اويس  
القا في رحمه الله السابق ذكره ونسبة الخرقه تذكر بعد اسمها بخلاف التوبة  
والتلقين فان نسبتها تذكر قبل العهد والتلفظ بكلمة التوحيد الى ان قال سأل  
على رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على اقرب الطرق  
الى الله واسهلها على عباده وافضلها عند الله تعالى فقال يا علي عليك ب مداومة ذكر الله  
تعالى في الخلوات فقال لي هكذا فضيلة الذكر وكل الناس ذاكرون فقال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم يا علي لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله  
الله فقال لي كيف اذكر يا رسول الله قل غمض عينيك واسمع مني ثلاث  
مرات ثم قل انت ثلاث مرات وانا اسمع فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا اله  
الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته وعلى رضي الله عنه يسمع ثم قال  
لي لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته والنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
يسمع (ثم لقن) علي الحسن البصري (وهو) لقن حبيب المعجمي (وهو) لقن داود  
الطائي (وهو) لقن المعروف الكوفي (والمعروف الكرخي) لقن سري السقطي (وهو)  
لقن ابي القاسم الجنيد (وهو) لقن مشاد الدينوري (وهو) لقن احمد الاسود

الدينوري (وهو) لقن محمد السهروردي الشهير بموويه (وهو) لقن ابنه القاضي  
 وجيه الدين (وهو) لقن ابن اخيه ابا نجيب السهروردي (وهو) لقن ابن اخيه  
 الشيخ شهاب الدين صهر السهروردي (وهو) لقن الشيخ نجيب الدين علي بن  
 بزغش (١) الشيرازي (وهو) لقن الشيخ نورالد بن عبد الصمد النطنزي (وهو) لقن  
 الشيخ بدر الدين الطوسي والشيخ نجم الدين محمود الاصفهاني (وهما) لقنا  
 الشيخ الفقيه حسنا الشمشيري - (وهو) والشيخ نجم الدين لقنا الشيخ الاوحد  
 قطب المعصر وفريد الدهر ابا الحسن جمال الدين يوسف ابن الشيخ ابي محمد  
 عبد الله الكوراني . قلت . هكذا في النسخة التي وقفت عليها بهذه الالقاب  
 والظاهر انه من تصرف بعض تلامذته بقرينة انه قال بعدهم نحن الله به فوق منتهى  
 الاماني بمحمد وآله وصحبه ذوى التعالي وبذور التداني . وكتب بعد هذا  
 بخط غير خط الرسالة مانعه (وهو) لقن سيدنا الشيخ الامام المقتدى الرشيد  
 الموصل المكمل المحقق الفرد الغوث الجامع زين الملة والدين ابا الميا من عبد الرحمن  
 ابن الشيخ الامام العالم العامل الكامل شمس الملة والدين محمد بن الشيخ  
 الاجل الاوحد القدوة العلامة وملاذ الطالبين ملجأ الملهوفين نور الحق  
 والملة والد بن ابي المعالي عبد الرحمن القرشي الشيرسي المصري نقض الله وسائر  
 المریدين بيا من ارشاده وهدايتة انتهى وقد مر انه لقن الشيخ زين الدين  
 الخوافي وهكذا الى ان اتصل بنا كما مر في سلسلة السيد علي الهمداني قدس الله اسرارهم  
 اجمعين . وكذلك يقرأ في مسلات السيد هبة الله بن عطاء الله الحسن  
 الحسيني الفارسي الشهير بشاه مير سبط الحافظ نور الدين ابي الفتوح احمد بن عبد الله  
 ابن ابي الفتوح ابن ابي الخير بن عبد القادر الحكيم احد تلامذة الشمس ابن الجزري  
 (١) بزغش بضم باء . موحدة وسكون زاي معجمة وضم غين معجمة وشين



والمجد الفيروز ابا دى رحمهم الله تعالى اجمعين بر وايتة عن جده لامة  
الحافظ ابي الفتوح المذكور بسنده المتصل نحو ما في (ريحان القلوب) وزاد  
كيفية اخرى .

ثم رأيت الشيخ الامام تاج الدين عبد الرحمن بن شهاب الدين  
مسمود بن محمد المرشدي الكازروني روى ذلك ايضا عن الحافظ ابي الفتوح  
المذكور بسنده الذي ساقه السيد هبة الله وشاهدت بخط شيخنا ابي المواهب  
احمد بن علي العباسي الشناوي قدس سره في آخر مسلسلة السيد هبة الله  
مانعه وروينا هذه المسانيد من مولانا السيد غضنفر رضى الله عنه وهو عن  
الخطيب الكازروني جده الموافق رحمه الله تعالى انتهى بلفظه فلتورده مع بعض  
زوائد فوائد تذكروا تبصرة ( فنقول ) قال السيد هبة الله الشيرازي بشاه مير  
رحمه الله في مسلسلته السلسلة الحادية والاربعون سلسلة ذكر لاله الا الله  
الى ان قال وطرق هذا الذكر سنة .

اولها الذكر المطلق المجرد عن الهيئات بمعنى المخصوصة المستعمل  
في كل الاوقات الجارية على السنة جميع الكائنات وهو ذكر عامة المخلوقات  
وعبارة الامام تاج الدين عبد الرحمن المرشدي الكازروني المذكور هكذا  
(اعلم) ان ذكر لاله الا الله نوعان الاول ذكر مطلق مجرد عن تقييد بهيمة وضرب  
بل يذكر في كل حين وعلى كل حال والملاحظ في هذا النوع دوام الذكر وكثرة  
تعداده في يوم وليلة وهو ذكر عامة الخلق وهوانهم واتقن . وقال السيد  
هبة الله اخذته وتلقته من شيعي وجددي واستاذي واستاذي ومن به في الدارين  
استاذي السابق ذكره غير مرة يعني نور الدين احمد ايا الفتوح المذكور  
وقال التاج الكازروني المذكور اخذته من شيعي ومندى نور الدين احمد بن

الذكر المطلق المجرد من الميزة

عبد الله بن أبي الفتوح بن أبي الخير بن عبد القادر الحكيم ثم ساقا سنداه إلى الشيخ  
الامام سلطان الاولياء المرشد أبي اسحاق ابراهيم بن شهر بار بمشرو سائط بسنده  
من طريق ابن خفيف إلى الجنيد بسنده

ثم قال **السيدة هبة الله** (و ثانيا) الذكر المقيد بالضربين على طريق الحائثية  
وهذه السلسلة متصلة برسول الثقلين وسيد الكونين عليه وعلى آله وصحبه افضل  
الصلوات والتسليمات في الدارين (وطريقها) ان تجلس متر بعا وتضع كفك على  
نخذك مبسوطتين وتغمض عينيك وتبدأ بالذكر من جانبك الايسر وتقص  
ان تاخذ ما سوى الله من قلبك وهو تحت ثديك الايسر بقواك (لا)  
وتمرها إلى ان تطرح (الله) وهو المنفي فوق كتفك الايمن وتثبت بقواك  
(الا) من فوق كتفك الايمن (الله) في قلبك الذي القبت ما سوى  
الله تعالى عنه بضرب شديد يستأثر قلبك ويتمكن فيه نور الذكر (تلقنت)  
من في جدي وشيخي ومقننداي انعم الله عليه واياي يعني ابا الفتوح المذكور  
(وهو من قطب اقطاب عصره غوث اوتاد دهره زين الحق والدين ابي بكر الخوافي  
ادركه الله بلطفه الوافي) (وهو من الشيخ نور الدين عبد الرحمن القرشي البخاري) (وهو)  
من الشيخ جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني المعجى وهو من الشيخ نجم الدين  
محمود بن سعد الله الاصمغاني (وهو) من الشيخ نور الدين عبد الصمد النعلنزي  
(وهو) من شيخ الاسلام بركة الله على الانام نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي  
(وهو) من الباز الاشهب ولى الله الاقرب علم الهدى السرمدي شهاب الدين  
ابي حمض عمر السهروردي (وهو) من عمه الشيخ ضياء الحق والدين السهروردي  
(وهو) من الشيخ الامام العارف المقدم ابي الفتوح احمد بن محمد الغزالي (وهو) من  
الشيخ ابي بكر بن عبد الله النساج الطوسي (وهو) من الشيخ ابي القاسم بن عبد الله

الكركاني (وهو) من ابي عثمان سعيد بن سلام المغربي (وهو) من ابي علي الحسن بن  
 احمد الكاتب المصري (وهو) من ابي علي الروذباري (وهو) من سيد الطائفة وامام  
 المصابة ابي القاسم الجيد البغدادي (وهو) من خاله سري بن المقاس السقطي  
 (وهو) من ابي محفوظ معروف بن فيروز الكرخي (وهو) من ابي سليمان داود الطائي  
 (وهو) من حبيب العجمي (وهو) من قدوة التابعين الحسن بن ابي الحسن البصري  
 قدس الله تعالى ارواحهم ونور اشباحهم (وهو) من امير المؤمنين وسيد الاولياء المتقين  
 علي بن ابي طالب عليه رضوان الله الملك الوهاب انه (قال) قلت يا رسول الله  
 دلي على اقرب الطرق الى الله وانضلم عند الله واشملم على عبادة الله فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم عليك بما وصلت به الى النبوة فقلت وما ذلك يا رسول الله قال  
 بدارمة الذكري الخلووات قلت هكذا فضيلة الذكرو كل الناس ذاكرون قال  
 مه يا علي لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله الله ثم قلت وكيف اذكرو  
 بار الله قال اسمع مني حتى اقولها ثلاثا وانت تسمع ثم قلها ثلاثا وانا اسمع ثم قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله وسمعت منه  
 ثم قلت كما سمعت فاجاز لي ان اتقن غيري (فتقن) سيد الاولياء الحسن البصري  
 فقال الحسن مثل ما سمع من امير المؤمنين (علي) كرم الله وجهه وهلم جرا الى ان  
 وصل الي بتوفيق الله تعالى وفضله فقلت مثل ما سمعت من جدي الامام انتهى كلام  
 السيدة امة الله رحمته الله قلت وهلم جرا كذلك بالمدكورين الى ان وصل اليها  
 باكرام رب العالمين الذي لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعلمون كما مر في سلسلة  
 السيد علي الهمداني وغيره وانه اعلم

وقال التاج المرشد في الكازروني المذكور النوع الثاني  
 ذكر مقيد بهيئة مخصوصة وله ثلاث هيئات (اولها) التي سلك بها

المتقدمون وتلقوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم جارية على ضربين ويقال  
 الخائلية وهي ان تقدم تربعاً ونضع كفك على نخذباك مبسوطتين وتعض  
 عيناك وتبتدى به من جانبك الايسر وتقصداً ان نأخذ ما سوى الله تعالى  
 من قلبك رهوت تحت ثديك الايسر بقولك (لا) وتقدم الى ان تطرح (الله) وهو المنقح  
 فوق كتفك الايمن وزاد شيئاً في هذه الهيئة في المداشارة خفيفة الى السرة  
 بان تقدم هذا المد من القلب الى السرة ثم اذا هبر منها فصداً الصعود الى الكتف  
 الايمن لنقى شيطان موكل على شهوة الفرج وما سمعت هذا من غيره وتثبت بقولك  
 (الا) من فوق كتفك الايمن (الله) في قلبك الذي نقيت ما سوى الله عنه  
 بضرب شديد كضارب القدوم لئلا تثر قلبك وتتمكن فيه نور الذكرو يكون  
 ملاحظة جانب الاثبات اكثر (وهكذا) تنقذت من شيخنا ابن ابي الفتح  
 انذ كوروه من زين الدين ابي بكر الخرا في بسنده السابق الى متهمه ~~وقال~~  
 السيد هبة الله اقول هذا حديث ثابت بسلسلة الارباب المتقين والمشايخ المتقين  
 لكن تكلم فيه المحدثون من حيث انه لم يذكر في السنن من المسانيد ومن حيث انه  
 لم يرفعه عن البصري سماع من امير المؤمنين مع انه عاصره بلا شك فانه ولد في  
 خلافة امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه وسمع خطبة عثمان رضي الله عنه  
 قال شيخ مشايخنا قاضي النضاة الجزري في كتاب اسنى المطالب في مناقب علي بن  
 ابي طالب سأت شيخنا الحافظ عماد الدين اسمعيل بن كثير عن ذلك فقال لا يبعد انه  
 اخذ عنه بلا واسطة فان لقيه له ممكن ثم قال يعني ابن الجزري (ا) قلت على انار وينا

(ا) وقد حكم وجزم ابن الجزري بانصال هذه الطريقة في كتابه عقود اللالي في  
 الاحاديث المسلسلة والحوالي ولا يحضرني الآن الادب اجتهته قال وبعد فلهذا احاديث  
 مسلسلات صحاح وحسان وحوال صحيحة عشارية عالية الشأن لا يوجد في الدنيا



منه الحديث عن مولانا مير المؤمنين بلا واسطة ثم ساق به  
عن ثلاثة واطال الذكرا الحسن في ذلك بما غنى عنه ما سبق في الاصحاح  
باسناد رجاله ثقات ان الحسن البصري قال سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم مثل امي مثل المطر الحديث . ومن المقرر في محله ان الثقة  
الذي يدل على اذا عبر في روايته عن شيخنا بصيغة صريحة في السماع كسمعت فروايتها  
مقبولة واسناده متصل ورجال هذا الاسناد كما قال السيد هبة الله الاولياء المتقون  
والمشايع المتقون وتصريحهم بالتلقين كتصريحهم بالسماع لتضمنه فيكون اسناده  
متصلا بمقتضى القاعدة المذكورة والله اعلم . وما هو قوله صلى الله عليه وسلم  
بما وصلت به الى النبوة فليس المراد انه كان سبيلا لانياته بذلك ولا جله نبي فان  
النبوة اختصاص من الله تعالى ليست بمكتسبة بل هو تبيينه على ان السالك الى الله  
ذو معراج ولا بد من فضل الله ان يفوز بشي من الفضل على وسيلة الذكركر الله والدعاء  
بذلك يتمرض لشفحات ربه ويسلك طريق اكرامه باذنه ثم الامر الى الله فيما يكرمه به  
بعد الوصول الى الباب ليس يد العبد منه شي . واوضح في ذلك ان طريق النبوة  
العصمة من الصغائر والكبائر ولا يكون ذلك الا للانبياء ولتابعها طريق الحفظ في  
المحفوظين وان لم يكونوا مصومين لانهم اعني المحفوظين ورثة الانبياء في العصمة  
بالحفظ وفي النبوة بالبلاغ عنهم كما قال بلقواعني ولو آية فيحتاج المبلغ الى الحفظ  
وهو الورثة والثبات والبدانة المروجة السلامة من الجرح والملامة وما الى ذلك  
مما هو للتعديل عن الجرح فالمتولي له في ذلك الحفظ بكم الله تعالى المنان علينا برسوله

تتم حاشية صفحة (١٤٩) الى منها ولا يحسن المؤمن الا عرض عنها ذقرب الاسناد  
وعلاوه قرب من الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اني ختمتها باتصال  
تلاوة القرآن العظيم الى النبي الكريم عليه افضل الصلوة والتسليم ثم باتصال الصعبة

وليس خرقا للتصوف العالية الرتبة انتهى الغرض منها ١٢ حسن الزمان وصليه

يشولى الولى كما يشولى النبي المصحة . والفارق بين المصحة  
 المتقدمون و <sup>المتأخرين</sup> هو حفظ في محل امكان السقوط وان لم يسقط للحفظ والنبي ليس كذلك  
 ( فلما كان ) قرب وقت نزول الوحي عليه صلى الله عليه وسلم بالانبياء والارسال  
 يا ايها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثباتك فطهر . كانت طاهرا ظاهرا  
 بولايته المظلمة في طريق الحفظ على القول به قبل النبوة وان قلنا بالمصحة قبل  
 النبوة في حال ولايته التي هي اعم واخص من الرسالة والانبياء وبعدها وهو الحق لانه  
 نبي و آدم منجدل في طينته وبين الماء والطين وهو الوجه الاوجه لما ان كل ما هم  
 فيه تبين للناس بما انزل اليهم من ربهم بالولاية والنبوة والرسالة متنازلا في التابعين  
 لكل احد بحسب حاله من عامة التابعين كما بينا في حاشية المواهب  
 اللدنية عند ذكر تحنثه صلى الله عليه وآله وسلم وانه كله شرع لمن حقق فابان ان  
 طريق الحفظ طريق من طرق النبيين يشون فيها عند جميع مباحتهم وما لاق  
 بهامتهم وهي مقام التابعين ومنهم نبي كرم الله وجهه فالزمه اياها والتابعين لها عنهم  
 الى يوم الدين وابانها لهم فافضح ان التابع له اذا ملك على ذلك وداوم  
 عليه وقبل كان ذلك منه تعرضا لنفحات الله المنان على عباده المملومة عنده المجردة  
 عندهم هم راغبون الى الله فيها فكان استدامتهم للذكر ولزوم الحلول في مقولة  
 قولهم ان اربكم في ايام دهركم نفحات الافتراضوا لها من حيث ان الذكر والحلوة  
 انما يوجبان بذلك سلوك الطريق وتيسر السبيل وانتظار ما ينفعه الحق به مما  
 يليق باستمداده لا تحصيل ما ينفع به لانه ييد الله لا ييده وكما علم الله لا كما عمل  
 وان كان التعرض لكل بما يليق به وما تعرض له وبقدرة حاله وسعة قبوله ويشابهه ما في  
 الاستخارة من الله تعالى وطلب بيان المختار لانه بها كان ما هو كين من قبل كونها  
 فانه هي طريق يتعرض فيه لوقوع المختار له من عند الله لا ما هم به وكذلك ذلك في

النبيين تعرض عند حصول وقت الحاصل بما يليق به وذلك سنة الله وإن تجدد  
 السنة الله تبد بلا . **وقال** الامام العلامة سيد تاجي الدين ورحمة الله  
 في الباب الثامن والستين ومائتين واما كيفية الالتقاء فموقوفة على الذوق  
 وهو الحال ولكن ائتمك انه بالنسبة لا بد ان يكون قلب الملقى اليه مستعدا لما يليق  
 اليه ولولا ما كان القبول وليس له الاستعداد في القبول وانما كان ذلك  
 اختصاصا للمؤمن قد تكون النفوس تمشى على الطريق الموصل  
 الى الباب الذي يكون منه اذا فتح هذا الالتقاء الخاص وغيره فاذا وصلوا  
 الى الباب الذي يكون منه اذا فتح هذا الالتقاء الخاص وغيره وقفا حتى يرى  
 بماذا يفتح في حقهم فاذا فتح خرج الامر واحدا العين وقبله من خلف الباب بقدر  
 استعدادهم الذي لا نعلم لهم فيه بل اختص الله كل واحد باستعداد وهناك  
 يتميز الطوائف الاتباع من غير الاتباع والانياء من الرسل والرسل من الاتباع  
 المسمين في العرفا والياء فيتميز من لا علم له ان سلوكهم سبب به وقع الكسب  
 لما حصل لهم عند الفتح ولو كان ذلك لتساوى الكل وما يتساوى فما كان ذلك  
 الا بالاستعداد الذي هو غير مكتسب . **وقال** ومن هنا خطأ من قال  
 باكتساب النبوة من النظر ولا يقول باكتسابها الا من يرى انها ليست  
 من الله وانما هي فيض من العقل والارواح الملوية على بعض النفوس المنعوتة  
 بالصفاء والتخلص من اسباب الطيبة فانقش فيها صور ما في العالم لصفاتها  
 وصفاتها مكتسب فما حصله صفاتها فهو مكتسب ايضا وهذا غلط ونقول  
 غلط فاحش وجمل واضع وعمه فاضع يستدعي الاستقلال ولا حصول له  
 ولا وصول اليه بحال والله اعلم قال بل الصفاء صحيح ونقش صور ما في العالم  
 صحيح في نفس من له هذه الصفة من الاطلاع وكون هذا الشخص دون

غيره من اهل الصفاء مثله رسولا ونبيا وصاحب تشريع دون غيره من اهل الصفاء الخصاص الهى في نقشه في صور العالم فان اللوح المحفوظ هو العالم لما ذكرناه فبه تنقش صورة الرسول ورسالاته وصورة النبي ونبوته وصورة الولي وولايته فاذا اصغت النفس وانتقش فيها ما في اللوح لم يلزم ان يكون رسولا بل انتقش فيها من يكون رسولا وتميزت الاشياء عند ها وهذا خلاف ما توهموه مما يحصل بصفاء النفوس فانتقشت فيها المراتب واصفاها علوا وسفلا ~~واما~~ ~~حكم~~ الاستعداد الذى يقبل الالتقاء بالمناسبة التي هي الحبل الالهى الحاصل في القلب الموجود بالاستعداد اذا اتصل بحضور الحق نزل الالتقاء عليه وهو الطريق فيتصور القلب بما حصل فيه من علم الغيب ولا سيما اذا كان من العلم بالله الذى لا تعاق له بالكرون كالعلم بانه غنى عن المالمين وتنزيهه عن الاوصاف وبليس كمثل شئ ومثال الاستعداد والتنزل والحبل المتصل مثل الفتيلة اذا بقيت فيها النار خرج من تلك النار دخان يطلب الصعود بطبيعته الى ما فوقه ويكون هناك سراج موقد فتوضع الفتيلة الخارج عنها الدخان تحت السراج وعلى سمته بحيث يصل ذلك الدخان بالسراج المنير فاذا اتصل نزل النور عينا في ذلك السراج بسرعة فيتصل برأس الفتيلة الخارج منها الدخان فتتقد الفتيلة فتظهر بصورة السراج المنير الذى منه نزل النور اليها وينظر هل انتقص من السراج شئ او هل حل منه شئ فلا يجد مع وجود الصورة كانه هو فمن علم سر هذا علم معنى قوله ان الله خلق آدم على صورته وعلم ان الاستعداد اذا كان على المقابلة وصحة المناسبة وتلقت بالهمة الخاصة به انه ينزل عليه بحسب ذلك ويكون الوالحاصل في الفتيلة في العظم الجرم والصغر بحسب كبر جرمها وصغره ويكون اضاءته بحسب صفاتها واصفادها او يكون اقامته بحسب كثرة



دهنها وقلته فانه الممد لبقائه .

✽ فاذا فهمت ✽ ما قلناه في هذا التشبيه قد علمت علما لا يعلمه الا العلماء بالله وتحققت القاء الروح على القلب علم الغيب كيف يكون واي قلب يقبل ذلك وما يكون عليه من الصفات وتعلم ان همة الاذني تؤثر في الاعلى اذا تعلق به كما وقع الجواب من الله للعبد اذا دعاه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى ( فنقول ) قد تبين ان ما ينفع الله به عبده المذاكر المنقطع لذكره هو يديه ليس بيد العبد منه شيء الا السلوك الى حضرة الحق بالاقتطاع اليه على سبيل الطلب والاستعطاف والتمرض لنفحاته مسارعة الى ما سبق اليه عنده ومن جملة ما هو فيه من الخير كما قال تعالى اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون . فكل ذلك بما سبق لهم لانهم وما هم فيه من كلمات الله ولا تبديل لكلمات الله ( فقد تبين ) وجه اسناد الحديث بالتلقين ووجه صحة اجتماع الحسن البصري بامير المؤمنين والاخذ عنه والتلقين كما تلقى امير المؤمنين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثا ثلاثا وقد علم ان التثليث من سنته صلى الله عليه وسلم في القائه للحديث وشرائع الله له في اوامره وان لا اله الا الله عما الدين الذي بنى عليه الاسلام فدرجائه الباطنة ايضا بنية كدرجائه الظاهرة عليه ( والتلقين ) هو الثاني من الملقن لما يلقنه قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم . وبه جرت الاسانيد وفيه اعتضاد بما ذكره حصول الفضيلة للكل وبالله التوفيق واليه الانابة والله اعلم بالصواب .

✽ ثم نرجع ✽ ونقول قال السيد هبة الله ( ثالثا ) المذاكر المقيد بالضررين من غير طور الحمايلي بل يتبدى فيه من الجانب الايمن ويمد ( لا اله ) من الطرف الايمن وينوى نفي ما سواه ويثبت ( الا لله ) في قلبه تحت ثدية اليسر وهذا طريق

طريق الذكاء المقيد بالضررين من غير طور الحمايلي

المشائخ الخلوية عليهم شرائف التحية الى ان قال تلقنته من في شيخ ارشادي ومن به في الدارين اهتمادي قطب سماء الاولياء في زمانه ومركز فلان الاصفياء في اوانه معدن عزيز الجوهر والدور ناصر الولاية والارشاد والدين دده عمر قدس الله سره بلطفه الازهر ونور ضريحه بنور الانور في دار السلطنة تبريز الى آخر ما ذكره في بيان حاله معه ثم ذكر سنده الى ابي التجيب السهروردي بسند الى منتهاه ودده عمر هذا هو الروشن الأيد بني ثم التبريزي الخلق في المذكور وقد سبق سنده من شيخه جلال الدين يحيى الباكوفي الى منتهاه وهو الذي سافه السيد ذهبه في مسالاته .

طريق الذكر المقيم بثلاثة اضراب

ثم قال رابعها الذكر المقيد بثلاثة اضراب وهي الطريقة الاسفراينية (وطريقه) ان تقعد مرعيا ايضا وتضع قدمك اليمنى فوق ساقك اليسرى وتقبض بيدك ساقك اليمنى وتغمض عينيك وتبتدي من السرة وتجر (لا) منها ثم الباقي كالهيئة الثانية (تلقنت) بهذا الطريق من في جدي المخدوم قدوة المحدثين على العموم ازال الله عنه الكرب والغموم يعني ابا الفتح المذكور (وهو) من الشيخ السالك الناسك تقي الدين محمد الخنجي قال جدي وشرط هذا الشيخ في تلقن هذا الذكر ان يصوم المتلقن اربعة ايام متوالية ويغتسل في الرابع ويتلقن صائما (وهو) من عمه الشيخ جمال الدين اراهيم بن عبد السلام (وهو) من ابيه الشيخ الولي الرباني العارف الصمداني الشيخ الحاج امين الدين عبد السلام الخنجي حقه ان بلطفه المنجي (وهو) من شيخ ارشاده صاحب هذا الذكر الامام الولي العارف بالله المعرض عما سوى الله الشيخ نور الدين عبد الرحمن الاسفرايني خصه الله بنوره السني (وهو) تلقن بالهيئة الجمالية من شيخه الولي السجاني الشيخ احمد الجورفاني وزاد ضربا عليها وهو حجر (لا) من السرة وتصرف في هيئة القعود فيها (وتلقن) الجورفاني

من قطب الاولياء الشيخ رضي الدين علي بن سعيد بن عبد الجليل الجويني المعروف بلالا (وهو) من البحر الجبرالزكي الشيخ محمد الدين ابي سعيد شرف بن المويد ابن ابي الفتح البغدادي (وهو) من قطب الاقطاب مقرب رب الارباب نجار الاولياء ومقدام الاصفياء نجم الدين ابي الجناب (١) احمد بن عمر الخيوي المشهور بالكبرى (وهو) من الشيخ الولي البحر الماطر اللوذعي الشيخ عمار بن ياسر البجليسي (وهو) من امام الاقطاب وقطب الالهاب الشيخ ابي النجيب السهروردي المذكور في الطريقة الثانية .

❦ خامسها ❦ الذكر المقيد بأربعة ضروب المجرب لتصفية القلوب على الطريق الغورية وطريقه ان تقعد كما ذكر قبيل ذلك و تقبض بكفك اليسرى سائق اليمنى وتضع كفك اليمنى فوق كفك اليسرى وتعد فقرات ظهرك وهنقك مدا كما يمكن وتغمض عينيك وتبدأ ابصاراً من السرة وتجر (لا) من اسفل سرتك جراً كاملاً لدفع شيطان شهوة الفرج وتوصل بقولك (الله) الى خيشوماك كاللافظ لدفع شيطان الخيالات ثم ترجع (بالا) الى اسفل جنبك اليمنى وتختتم باثبات (الله) في قلبك وتمسك نفسك حسب الامكان منحنيًا الى جانبك الايسر وهذه مرة (ثم) تفعل مثل ذلك في جميع المرات والذكر على هذه الهيئة وان كانت حسرة مولة اثر عظيم في تصفية البالن وتووير القلب وبروز الانوار وسرعة ظهور المكشفات ورفع الحجب (تلقنت) هكذا من في جدي وشيخي الامام احسن الله تعالى اليه في يوم القيام يعني نور الدين ابا الفتوح المذكور (وهو) تلقن من الامام الولي السالك الناصب صاحب الانوار والسلوك في احسن المسالك جمال الدين يحيى السجستاني برد الله مضجعه بلطفه الرجائي (وهو) قال (اخذت) بهذه الحركات الاربع (١) بفتح جيمه وتشديد نون وباء موحدة (والخيوي) بكسر خاء معجمة وسكون

طريق الذكر المقيد بأربعة ضروب

في المكاشفة من حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله افضل صلوات الله  
وذلك من غاية عناية الله (ثم لقنني بهذا الطريق بعد عشرين سنة الشيخ الولي الامام  
شرف الدين الحسن بن عبد الله الغوري (وهو) تلقن من قطب الابدال وغوث  
الاولاد الامام الرباني والعالم السجاني الشيخ ركن الدين ابي المكارم احمد بن محمد بن  
احمد البياضاني المعروف بالشيخ علاء الدولة السمناني صاحب هذا الذكر (وهو)  
تلقن من شيخ ارشاده نور الدين عبد الرحمن الاسفرايني المذكور على الهيئة التي  
وضعها على ثلاثة اضرب وتصرف فيها بما ذكرنا وقد تقدم سنده انتهى كلام السيد  
هبة الله رحمه الله تعالى .

ثم قال التاج في المرشدي الكازروني المذكور (ثانيها) هيئة جارية على  
ثلاثة ضروب وهي الطريقة النورية الاسفراينية وهي ان تقدم متر بها الى آخر ما مضى  
في الرابع هيئة الله بسنده ثم قال (ثالثها) هيئة جارية على اربعة اضرب وهي  
الطريقة الركنية وهي ان تقدم كما تقدم قبيل وتقبض بكفك اليسرى سافك  
اليمنى الى آخر ما مر في الخامس المذكور انفاً بسنده بتغيير بعض عبارات مثل  
قوله في السمناني صاحب هذه الهيئة مكان هذا الذكر وهو احسن والله اعلم  
قلت . وقد سبق اتصال سند الثقلين بالسيد علي الهمداني قدس سره (وهو) اخذ  
عن الشيخ شرف الدين محمود بن عبد الله المزدي قال وقد ساج الهمداني الرابع  
المسكون ثلاث مرات بامر شيخه الشرف المزدي فاني هذا وصحب في سياحته تلك  
القاوار بمائة ولي على ملأ النعمات للجامي قدس سره واخذ المزدي فاني عن  
الشيخ ركن الدين البياضاني المعروف بعلاء الدولة السمناني . قال الجامي قدس سره  
في النعمات اخذني في مائة ستة عشر سنة في الخاتمة السكاكية مائة واربعين اربعين  
(وهو) عن الشيخ نور الدين عبد الرحمن الاسفرايني (وهو) عن الشيخ جمال الدين

سند الثقلين بطريق السيد علي الهمداني



أحمد الجورفاني بضم الجيم وسكون الواو والراء المهملة وقامونون بضبط  
عبد الغفور الماردي تلميذ نور الدين عبد الرحمن الجلمي قدس سره في حاشية  
النفحات (وهو) عن الشيخ رضى الدين على المعروف بلالا (وهو) على مافي النفحات  
صحب مائة وأربعة وعشرين شيخاً من الكاملين المكملين منهم الشيخ نجم الدين الكبرى  
بسنده المعروف .

❁ فصل ❁

قدورد ~~في~~ ما بدل على ان حبس النفس في الذكر . شروع مندوب اليه وله  
 تفع خاص لا يوجد في عدده لو غيره . كيف شئت فانه ورد في قراءة بسم الله  
 الرحمن الرحيم متصلة بفتحة الكتاب في نفس واحد ما فيه فضل كبير وفتحة  
 الكتاب من القرآن المسمى ذكر ابا انص فلنورده تذكرة وتبصرة . ( فنقول )  
 اخبرني شيخنا ابو المواهب قدس سره وكان مولده سابع شوال سنة ( ٩٧٥ ) ووفاته  
 في سادس ذي الحجة سنة ( ١٠٢٨ ) ودفن بالبقيع نور الله ضريحه ( عن ) الشمس  
 محمد بن احمد الرملي ( ح ) واخبرنا بالاجازة العامة الشمس محمد بن الشهاب احمد  
 ابن حمزة الرملي فان ولادته سالخ جمادى الاولى سنة ( ٩١٩ ) وتوفي سنة اربع  
 بعد الالف ومولد الفقير احمد بن محمد في ثاني عشر من ربيع الاول سنة ( ٩٩١ )  
 بروايته بالاجازة عن شيخ الاسلام ولي الله القاضي زين الدين ابي يحيى زكرياء  
 ابن محمد الانصاري السنيكي القاهري فان وفاة شيخ الاسلام سنة ( ٩٢٦ ) وادرك  
 الرملي من عمره سبع سنين بروايته بالاجازة الخاصة ( عن ) ابي الفضائل محمد  
 ابن الجمال محمد بن ابراهيم المرشدي المكي وابي الجود عبد الرحمن بن محمد بن  
 ابراهيم المرشدي المكي ( عن ) والدهما الشيخ جمال الدين ابي الحسن محمد بن  
 البرهان ابي اسحاق ابراهيم بن احمد المرشدي المكي الحنفي عن ابي محمد عبد الله

جس النفس في الذكرو مشروع من محبوب اليه

فضائل قراءة الفاتحة متصلة بالسجدة

ابن محمد بن محمد بن سليمان المكي (عن) ابي نصر محمد بن محمد بن ابي نصر محمد بن  
 هبة الله الشيرازي كتابة (عن) الشيخ الامام محبي الدين محمد بن علي ابن الربيع  
 الحائمي الطائي الاندلسي قدس سره اذناؤه قال في الباب الموفى ستين وخمسة  
 من الفتوحات المكية ومن خطه الشريف نقلت مانصه (وصية) اذا قرأت  
 فاتحة الكتاب فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد في نفس واحد من غير  
 قطع (فاني اقول) بالله العظيم (لقد حدثني) ابو الحسن علي بن ابي الفتح الكاري  
 الطيب بمدينة الموصل بمنزلي سنة احدى وستائة وقال بالله العظيم (لقد  
 سمعت) شيخنا ابا الفضل عبد الله بن احمد بن عبد القاهر الطوسي الخطيب  
 يقول بالله العظيم (لقد سمعت) والدي احمد يقول بالله العظيم (لقد سمعت) المبارك  
 ابن احمد بن محمد النيسابوري البغوي يقول بالله العظيم (لقد سمعت) من لفظ ابي  
 بكر الفضل بن محمد الكاتب الهروي وقال بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو بكر محمد بن  
 علي الشاشي الشافعي من لفظه وقال بالله العظيم (لقد حدثني) عبد الله المعروف  
 بابي نصر السرخسي وقال بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو بكر محمد بن الفضل وقال  
 بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو عبد الله محمد بن علي بن يحيى اوراق الفقيه وقال بالله  
 العظيم (لقد حدثني) محمد بن يونس الطويل الفقيه وقال بالله العظيم (لقد حدثني)  
 محمد بن الحسن الملوي الزاهد وقال بالله العظيم (لقد حدثني) موسى بن عيسى  
 وقال بالله العظيم (لقد حدثني) ابو بكر الراجمي وقال بالله العظيم (لقد حدثني)  
 عمار بن موسى البرمكي وقال بالله العظيم (لقد حدثني) انس بن مالك وقال بالله  
 العظيم (لقد حدثني) علي بن ابي طالب وقال بالله العظيم (لقد حدثني) ابو بكر  
 الصديق وقال بالله العظيم (لقد حدثني) محمد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم  
 وقال بالله العظيم (لقد حدثني) جبريل عليه السلام وقال بالله العظيم (لقد

حدثني (ميكائيل عليه السلام وقال بالله العظيم (لقد خدثني) اسرافيل عليه السلام وقال قال الله تعالى يا اسرافيل بعزتي وجلالي وجودي وكرمي من قرا بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة اشهد واعلي اني قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت عنه السيئات ولا احرق لسانه في النار واجبره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب القيامة والفرع الاكبر ويلقاني قبل الانبياء والاولياء اجمعين انتهى من خطه قدس سره . قلت . ولا عجب من فضل الله ان يكون لتالي الفاتحة مع البسحمة على الوجه المذكور ما نطق به الحديث الالهي من الفضل العظيم عن الله تعالى فان هذا من باب الاختصاص الالهي والفضل لا من باب اجرك على قدر نصيبك وافضل الاعمال اجزها وقد ان يختص ما يشاء من الاعمال بخاصية شريفة لا توجد فيها هواسق منه لسر يودعه الله في الاخف دون الاشقى كما يختص من يشاء من العباد بما يشاء من رحمته كما قال تعالى والله يختص برحمته من يشاء وقال قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وما هو بوضع ذلك \* وينص عليه حديث البخاري انما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس اوتي اهل التوراة التوراة فعملوا حتى اذا اتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتي اهل الانجيل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتاب اي ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين واعطينا قيراطا قيراطا ونحن كنا اكثر عملا قال الله عز وجل هل ظلمتكم من اجركم من شيء قالوا لا قال فهو فضلي اوتيه من اشاء انتهى . (وقد ورد) في فاتحة الكتاب من حديث ابي هريرة والذي نفسي بيده ما نزل في النوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلاً . اخرجه

جماعة منهم الترمذي وصححه فلا غرو ان يختصها الله بهذا الفضل العظيم ايضا  
اذ اقرأها القارى على الكيفية المخصوصة لسراوده الله فيها اذ قرئت بتلك  
الكيفية ونظائرها في الاختصاص كثيرة من ذلك ما نقله الحافظ السخاوي  
في المقاصد الحسنة عن شيخه الحافظ ابن حجر السقلا في حيث قال السخاوي  
حديث الاجر على قدر النصب هو في حديث صحيح متفق عليه قاله صلى الله  
عليه وآله وسلم لعائشة بعد اعتقادها بان يظفر اجرك على قدر نفقتك او نصيبك  
وفي لفظ تعبك بدل نصيبك وفي آخر ان لك من الاجر على قدر نصيبك  
ونفقتك . يواو المطفوف في آخر انما اجرك في عمرتك على قدر نفقتك .

❦ قال النووي ❦ وظاهره ان الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثرته النصب  
والنفقة . قال شيخنا يعني الحافظ ابن حجر وهو كما قال ولكنه ليس بمطرد فقد يكون  
بعض العبادة اخف من بعض وهي اكثر فضلا وثوابا بالنسبة الى الزمان كقيام  
ليلة القدر بالنسبة لقيام ليالي رمضان وغيرها وبالنسبة الى المكان كصلاة ركعتين  
في المسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره وبالنسبة الى شرف العبادة المالية  
والبدنية كصلاة الفريضة بالنسبة الى اكثر من عدد ركعاتها او اطول من قرائتها  
ونحو ذلك من صلاة النافلة وكذا هم من الزكاة بالنسبة الى اكثر منه من التطوع  
اشار الى ذلك ابن عبد السلام في القواعد قال وقد كانت الصلاة فرة عين النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم وهي شاقة على غيره وليست صلاة غيره مع مشقتها مساوية  
لصلاته مطلقا والله اعلم انتهى كلام السخاوي (في المقاصد الحسنة) والظاهر ان ما نحن  
فيه راجع الى شرف العمل بسبب ادائه على الوجه المخصوص والكيفية المخصوصة  
لسراوده الله في تلك الكيفية يدرك بنور النبوة لا مجال للعقل فيه بنظره الفكري  
كما ان الظاهر من حديث صلاة التسبيح ان ما ذكر من فضائلها راجع الى ادائها على



الكيفية المخصوصة فلا يترتب على اربع ركعات هي غير تلك الكيفية ولو كان اطول  
 قراءة منها وتيسر كما مثلاً قال حجة الاسلام ابو حامد محمد الغزالي رحمه الله في كتابه  
 المقدم من الضلال ما نصه كما ان ادوية البدن تؤثر في كسب الصحة بخاصيتها فيها  
 لا يدركها العقل بل يبضاعة العقل بل يجب فيها تقليد الاطباء الذين اخذوها من  
 الانبياء الذين اطلعوا بخاصيتها النبوة على خواص الاشياء فكذلك بان لي على الضرورة  
 ان ادوية العبادات بمحدودها ومقاديرها المختلفة المحدودة المقدرة من جهة الانبياء  
 لا يدرك وجه تأثيرها ببضاعة عقل العقلاء بل يجب فيها تقليد الانبياء الذين  
 ادركوا تلك الخواص بنور النبوة لا ببضاعة العقل (ثم قال) الايمان بالنبوة ان  
 تقر با ثبات طور وراء العقل تنفتح فيه عين يدرك بهامدركات خاصة والعقل  
 معزول عنها كغزل السمع عن ادراك الالوان والبصر عن ادراك الاصوات وجميع  
 الحواس عن ادراك المعقولات فان لم يجوز هذا فقد انقلب البرهان على امكانه بل  
 على وجوده وان جوز هذا فقد ثبت ان ما هنا الامور تسمى خواص ولا يدور تصرف  
 حواس العقل حوالية اصلاً بل يكاد العقل يكذبه ويقضي باستحالته فان وزن دائق  
 من الافيون سم قاتل لانه يجمد الدم في العروق لفرط برودته والذي يدعى علم  
 الطبيعة يزعم انه انما يبرد من المركبات بنقص الماء والتراب ومعلوم ان اربطاً لا  
 من الماء والتراب لا يبلغ تبريده في الباطن الى هذا الحد الى ان قال فنقول للفلسفي  
 قد اضطرت الى ان تقول في الافيون خاصية في التبريد ليس على قياس المعقول  
 بالطبيعة فلم لا يجوز ان يكون في الاوضاع الشرعية من الخواص في مداواة  
 القلوب وتصفيتهما لم يدرك بالحكمة العقلية الا بعين النبوة واطال في ذلك  
 رحمه الله تعالى وفيما نقلناه كفاية . وفيما ذكر من الخواص ان  
 من حمل ما عونا به شيء في نفس واحد وسمى الله عند حمله ورفعته الى العمل

الذي يريد حتى وضعه في ذلك النفس لم يسلط عليه شيء من الهوام والنمل  
 وغيرها وكذلك ان صحت عزيمته وحمل الامتعة التي يناف عليها بذلك كذلك  
 ووضعها حيث يرجو السلامة سلمت باذن الله تعالى وان شاء الله لان اسم الله لا يضره شيء  
 لمن ايقن به واثار حبس النفس مع النلاوة بان لك من واد الامر مما تقدم ينكشف  
 ان ما ذكره بعضهم من انه لا ينبغي على كل عاقل الاجرد اتصال قراءة البسطة  
 بفتح الكتاب وصورة التلفظ بهما لا يوجب هذا الترجيح والشرف البازخ  
 انتهى انما يتاخر اذا كان الامر محصورا في مقتضى سد اثرك على قدر نصيبك  
 وسعة الحق تبارى ذلك . (ومما يوضحه ايضا) ماورد فيمن قال جزى الله عنا  
 ذنبا محمدا ما هو اهله اتعب سبعين كتابا صباح وما والاها كثير من السنة  
 (ومنه) من فادعى اربعين خطوة وجبت له الجنة وما كان عطاءه ربك  
 محظورا والله اعلم وقد علمت مما تقدم ان الامر ليس محصورا في ذلك بل الله  
 يختص ما يشاء من الاعمال بما يشاء من الخواص الشريفة من فضله العظيم والله  
 عزيز حكيم والحمد لله رب العالمين ولا كان هذا الفضل مختصا بمن ذكره بكلام  
 قال في آخره ولا شك في ان حصول هذه الصفة يعز ويتعذر على اكثر الخلق  
 ومحصله خلاق بكمال التقرب والاكرام انتهى لم يكن في هذه الاقسام  
 المسلسلة من الله والملائكة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم والصحابة والتابعين  
 من زيد فائدة بل الظاهر المتبادر ان هذه الاقسام انما هي لدفع استبعاد كون  
 الخبر على ظاهره من كون العمل اليسير يستوجب فضلا كثيرا وخيرا عزيزا  
 عزيزا . (ومنه ايضا) ان من قال جزى الله عنا ذنبا محمدا ما هو اهله اتعب سبعين  
 كتابا الف صباح . يعني يكتبون اجره . ومثله كثير من الايات والاستغفار  
 ما يحصل بالعمل القليل من الذكر الفضل الجزيل كالشهادة وغفران الكبيرة الى

غير ذلك مما كانت عليه من الكبائر حين كفره وحبها له والله اعلم .  
ثم كون التالي صلى الله عليه وسلم يلقى الله قبل الانبياء والاولياء اجمعين اى الذين لم يقرؤوها على  
الوجه المذكور من باب حديث يابلل جدي بارجي عمل عملته في الاسلام  
فانى سمعت دف نعليك بن يدى في اللجنة الحديث ولا محذور في ذلك  
كما لا يخفى عند الالتفات اذ سبق انما وقع له باتباعه لشريسته فيه عمل وهو  
في ميزانه وبه سبق لا بنفسه قوله صلى الله عليه وآله وسلم من عمل عملا ليس  
عليه امر ناهى ورد والمراد رد لا سبق به وكما كان سبق التابع له به صلى الله  
عليه وآله وسلم فالسبق له صلى الله عليه وآله وسلم حقيقة لا وليته عنده والله اعلم  
وانما كشف بسواله عن خواص الأعمال ليبين للطالب ان بعض الاعمال  
اذ عملوا بها ظهر عليهم اثرها كما في السملة والفاحة وما ذكره بلال من انه  
كما بال نوحاً وكما نوحاً صلى ركعتين فقال له هو ذلك او كما قال فهو مما يؤيده  
لمن نظر والله المرشد ويهدي ويركع لا تباع ويظهر الاولوية بها .

### تبصرو

ولما كان الحق سبحانه وتعالى من حيث ذاته غنيا عن العالمين كان ايجاد  
للعالمين من حيث مرتبة ما من مراتب كالاته اعنى الالهية ثم الالهية لكونها  
جامعة الكمالات المتقابلة الاسماوية اقتضت ان يكون في العالم بلاه وعافية الى آخر  
المتقابلات بحسب الاسماء الالهية اذ لا تعطيل في الالهية فلا بد من اثر الاسماء  
المتقابلة كلها والرحمة العالمة التى هي رحمة اليجاد الامداد الرحمن والرحمة الخاصة  
التي هي سعادة الابد للرحيم فهما كالنصر يح بما تضمنه اسم الله مع اسمه المالك  
فالاسماء الثلاثة او الاربعة التى في السملة هي الاصول الكلية ليجاد الآثار في  
القبول تتضمن تلك الاسماء لبقية ماله مدخل في ذلك من الاسماء والله سبحانه

و تعالى مع انه نص على انه خالق كل شئ قد نص على انه احسن كل شئ خلقه مع وجود التقسيم فيما ينسب الى المكلفين من حيث نسبتها اليهم لا من حيث نسبتها اليه تعالى لانه لا حكم عليه بل له الحكم لا اله الا هو فيحكم ما يشاء ويفعل ما يريد فالخير كله بيد به والشر ليس اليه ولا يشرك في حكمه احدا وان تحقق التقسيم في افعال المكلفين بلسان الشرع والتكليف فانه المأمور في كل فعله من حيث انها افعاله مع تحقق التقسيم من الحيثية الاخرى . **ادانهم** هذا فنقول مما تضمنه وصل البسطة بالحمدلة بنفس واحد من الاسرار ان الله محمود في جميع اثار الاسماء على تقابلها من حيث انها منسوبة اليه تعالى وان اتسم بعضها بلسان التكليف من حيث انها منسوبة الى المكلفين . وكل من اعتقد هذا فقد وفي مرتبة توحيد الافعال حقا ومما تضمنه ان الله ان اصابه في فضله كما قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء . وان عاقب فبعد له فله الحجة البالغة ومن اقام الحجة لله على نفسه قبل ان تقام عليه كان سالكا مسلك ابيه آدم صلوات الله عليه وسلامه عدد خلق الله بدوام الله في قوله ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وقد قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم . ومن تاب عليه كان حقيقا بادل عليه الخبر الالهى المذكور من الفضل الكبير برحمته الله وفضله فمن قرأ فاتحة الكتاب على الوجه المذكور مع الغفلة عن هذا الاستحضار فقد اتى بصورة يائس الى تلك المرتبة فيشبه باهل العلم بمرتبة توحيد الافعال واهل الاستحضار لما عند قراءة الفاتحة على الوجه المذكور وقد ورد من تشبه يقوم فهو منهم اخرجهم احمد وابوداود والطبراني في الكبير من حديث ابي منيب الجرشي عن ابن عمر به برفوعا قال السخاوي وفي سنده ضعف ولكن له شاهد عند البزار من حديث حذيفة



وابن هريرة وعند أبي نعيم في تاريخ اصبهان عن انس وعند القضاة من حديث  
طاوس مرسلًا والعسكري عن حديث حماد عن حميد الطويل قال كان الحسن  
يقول اذا لم تكن حليماً فتعلم واذا لم تكن عالماً فتعلم فكما تشبه رجل يقوم كان منهم  
ومن حديث زافر عن عمرو بن عامر اليماني قال قال الحسن هو والله احسن منك  
رداه وان كان رداك حبرة رجل رداه الله مجلماً فان لم يكن حلم لا ابالك فتعلم  
فانه من يتشبه يقوم لحق بهم وقال في حديث من كثر سواد قوم فهو منهم وروى  
ابو يعلى وعلي بن معبد في كتاب الطاعة ان رجلاً دعا ابن مسعود الى وليمة فلما جاء  
لم يدخل مع لهوا فلم يدخل فقبل له فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
يقول وذكركم وزاد ومن رضى عمل قوم كان شريك من عمل به . وهكذا هو عند  
الدلي بهذه الزيادة ولا بن المبارك في الزهد عن ابي ذر نحوه موقوفاً شاهد حديث  
من تشبه يقوم فهو منهم وقد مضى انتهى .

### ❦ نعمة ❦

❦ ان الله جل ثناؤه وتقدست اسماؤه ❦ اثني على اولى الالباب بانهم الذين  
يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ولم يبق احدى الاحوال الثلاث بهيئة  
مخصوصة بل اطلق لكل هيئة يطلق عليها اسم القعود مثلاً متحرراً كان صاحب  
او ساكناً مترعباً او جاثياً او على اية هيئة كانت . لم تكن على هيئة نفصى الى كشف  
العورة المنهي عنها في حديث ابي سعيد عند البخاري على ما سياتى ان شاء الله تعالى  
اذا ذكر الله صاحب تلك الهيئة فيها فهو من الذين يذكرون الله قعوداً المثني عليهم  
ونائج الاذكار كما انها تختلف لاختلاف حقائق الاذكار كذلك تختلف  
لاختلاف هيئات الجلوس كما ان الهيئات تختلف حسب مقتضيات الاحوال  
وقد نبه الشرع الشريف على طرف من ذلك باستحباب الافتراش في الشهادتين الاولى

والتورك في التشهد الاخير وقد قال تعالى واقم الصلاة لذكرك مع قوله في صلاة  
الخوف على احد الوجهين الموافق لمذهب الشافعي فاذا قضيت الصلاة فاذا كروا الله  
قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم ﴿ وفي البخاري ﴾ في باب الجلوس كيفما تيسر  
عن ابي سعيد الخدري قال نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن لبستين وعن  
يعتنيان اشتغال الصائم والاحتباء في ثوب واحد ليس على فرج الانسان منه شيء  
الحديث ﴿ قال ﴾ الحافظ ابن حجر في فتح الباري قال المهلب هذه الترجمة قائمة  
من دليل الحديث وذلك انه نهى عن حالتين ففهم منه اباحة غيرهما تيسر من  
الهيئات قلت والذي يظهر لي ان المناسبة تؤخذ من جهة العدول عن النهي عن  
هيئة الجلوس الى النهي عن لبستين يستلزم كل منهما انكشاف العورة فل  
ان النهي انما هو عن جلسة تنفضي الى كشف العورة وما لا يفضي الى كشف العورة  
يباح في كل صورة انتهى ( فظهر ) من هذا ان الهيئات التي وضعها المشايخ للاذكار  
حسب ما لهم على اختلاف انواعها لكونها ليست على وجه يفضي الى المذخور  
المنهى عنه شرعاً كانت كلها داخلية تحت اطلاق ثناء آية اولى الابواب ثم اهتم  
شاهدوا بنور الولاية بعد المنازلة ان هذا الذكر الخاص مثلاً مع هذه الهيئة الخاصة  
ينتج اموراً خاصة لا تيسر بالذكر في غيرها من الهيئات في ذلك تساعد اذا كره  
سيره باذن الله ما لا يساعد نتائج غيرها من الهيئات في ذلك الوقت والله اعلم  
﴿ اذا تم هذا ﴾ فنقول لما مر فيما تقدم ذكر بعض الكيفيات الواردة من  
السنة للذكر الجهرى وطرف من انواعها احبت ان الحق بذلك ذكر شيء  
من الكيفيات المهمة اللاحقة بها لاهلها وما ذكره سيدنا شيخ مشائخنا الكبراء  
السيد محمد الغوث ابن السيد خطير الدين الحسيني في الجوهر الرابع من كتابه  
( الجواهر الخمس ) وقد سبق ما منه يتذكر الواقف المحقق ان اصولهم من

الكتاب والسنة هي التي فرصوا عليها الفئان الانواع استهتاراً بذكر الله وان لم ترد  
تلك الكيفيات يحملتها على وصف ما ذكره فجاه من ذلك في اصل السنة  
والكتاب العزيز من السنة القولية والفعلية ما يقاس به بحسب النور  
المقذوف من الله في قلوب اوليائه المستتيرة بذكره لان النور نتائج يستضاء  
به وان لم تذكر بالخصوص فالعموم جامعها فيكون ذلك من السنة الحسنة  
لرجوعه اليها فورد بعضها مع اندراج بقيتها في عموم الدليل كان في ذلك  
لمن تبصر فتذكر طرفاً من صور الذكرو كنهيات قلب طالب راغب فيه  
مولع في الذكر محبة في المذكر بر ابطه يحبهم ويحبونه ومن احب شيئاً اكثر  
من ذكره كما تلقينا ذلك علما وعملا (عن) سيدنا احمد بن علي الشناوي (وهو) عن  
سيدنا وجيه الدين العلوي كذلك علما وعملا (وهو) عن سيدنا السيد صبغة الله  
ابن روح الله (وهو) عن سيدنا السيد محمد الغوث المذكور الذي استشعر  
للعلم من العمل عملاً بما علمه فورثه الله علمه مالا يعلم تعدد يقا فانه قد من سره  
بعد ان ذكر في اول جواهره اجتماعه بشيخه الحاج حضور قد من سره وبيايته  
له قال فاخترت الزلزلة في جبال قاعة جنازوا اعتكفت هناك ثلاثة عشر  
سنة وبضمة من الشهور ففعلت فيه ما امرني به وكنت ما جرى على من  
الحال في تلك الجبال الى آخر ما فصل فيه بعض احواله روح الله روحه  
(فتقول) قال سيدنا الشيخ محمد الغوث طاب ثراه الجوهر الرابع في مشرب  
الشطار تقول الشطار جمع شاطر اي السباق المسرعون الى حضرة الله تعالى وقر به  
كما قال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون قبل ومن المفردون قال المستهترون  
بذكر الله يضع عنهم الذكر انقاذاً او كما قال وقال صلى الله عليه وآله وسلم  
سبق المفردون المستهترون في ذكر الله يضع عنهم انقاذاً فياتون القيامة

خفافاً . وقال صلى الله عليه وآله وسلم سبروا هذا جداراً (١) سبق  
المفردون الذاكرون الله كثيراً والذاكرات الحديث الصحيح فكان الشطار  
دائماً من أهل الله وهم المفردون المتصفون بالسبق فيما ورد من السنة والشاطر هو  
السابق كالبريد الذي يأخذ المسافة البعيدة في المدة القريبة والشاطر في اللغة  
من أعجب أهله وشاطر عنده أي نزع صراغها والمنقطع إلى الله المفرد المستهتر بالذكر  
والنازع عن الشهوات وأهويتها ولذات النفوس يراغم النفس والهوى  
والشيطان ومن دعا إلى ذلك من الجن والأنس والقريب والبعيد ويعيهم وإن كانوا  
أهله ولا يكون ذلك إلا للشاطر المعيب كل من دعا إلى خلاف قصده النازح عنهم  
والفارد كذلك المذكور في السنة أو النازح عن غيره أي إلى مقصده وسيره وفعله  
كما يقال شجرة فاردة أي منتحبة ناحية وظبية فاردة أي منفردة عن القطيع وذلك  
كله نعت للسالك لا تفراده بالذكر المطلوب فلا يلازم عليه الأمن والأمان فيه لا من  
إبائه فيميته ولا يطيعه وينزع عنه مراغمة غير مكترث به ما كان وإن كان من أهله  
نسباً ولذا يقال منده فرد تفرده في الدين واعتزل الناس لطلب ما يدعو إليه  
العلم من العمل والشاطر مجموع لم نعت جميع ذلك على ما ذكر استهتاراً بالذكري حين  
يتفنن في أنواع منه بحسب تلقيه عن المذكور مما لم يكن يدريه ولا سمعه لا فاضة  
الحق عليهم بذلك والمستهتر بالشئ بفتح التاء المولع به الذي لا يبالي بما فعل فيه  
أو شتم به لأجل استهتاره في الذكري حياً وشرقاً للمذكور وفيه ومثله ورد ذكر الله  
حتى يقولوا بمجنون ولذلك قال الشيخ في مشرب الشطار يعني أنه لا يتولى هذه الجملة  
الأمن كان ممنوعاً بالشاطر الذي أعجب أهله ونزع عنهم ولو كان معهم أذيدعونه إلى  
الشهوات والمالوفات وقد عزم الله بشاكلته إلى من يوالى ما هو فيه فهم عند ذلك أهله

(١) اسم جبل في طريق مكة قاله صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه في السفر

تشبيهاً للمفردين بذلك الجبل الذي ليست معه جبال أخر ١٢ هامش الأصل



فانحاز عن الاقربين في النسب الى الاقربين في الدين استهداء بقوله تعالى وصاحبها  
 في الدنيا معروف فأتبع سبيل من اتاب الي . ولذلك قال الشيخ رحمه الله في الجواهر  
 المذكور يجب على الطالب بعد فراغه من عمل الابرار وعمل الاخيار الاطلاع  
 من الدعوة على الاسرار ان يضع القدم في مشرب الشطار فانه اعلى المشارب عند الله  
 وعظيم القدر بحضورته جلست مظهرته وليس بدون هذه الاصول وصول ولا بغير  
 هذه الابواب دخول فمن كانت سعاداته ازلية يتشرف بهذا المشرب على الابدية  
 والعالم بهذا المشرب اقرب المقربين واعظم المتسبين كما بين فضائله بل شحة منها  
 ابواب الجناب الشيخ نجم الدين الكبرى قدس سره حيث قال طريق السائر ين الى الله  
 والطائر ين بالله هو طريق الشطار من اهل المحبة السالكين بالجندة فالواصلون منهم  
 في البداية اكثر من غيرهم في النهاية وليس لاهل هذا المشرب فناء ولا فناء القناء بل  
 هو في كل مرتبة من المراتب مشهود بنفسه مفقود عن غيره ببقاء البقاء باق وبشراب  
 المحبة والذوق شارب وساق يجدون في تلك الحالة حالة لا يسعها احد نعتها بالمذكور  
 الا حدقل هو انه احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد . واهل المحبة  
 كلهم لا يخلون من الصحو والسكر بان يكون بعضهم ظاهرين على الافاقة مع سكرهم  
 وبعضهم سكارى مع افاقتهم .

واهل هذه الحالة ~~ي~~ فارغون عن الحالين لان لم علامة لا علامة لها  
 يشاهدونها في كل خاص ومأم بل لا ينفصلون عنها الى الدوام ولا يحتاجون الى الملاء  
 والخللا ولا ينظرون الى هؤلاء الم اصول شربهم . هم عسقى تصور عين الذات  
 منهم كل حرف جاء اشارة بلفظ الى المعنى ولا يتركون به شيئا من معادن المعنى .  
 (ثم ذكر) سند التلقين المتصل به من طريق ابي يزيد البسطامي قدس سره  
 مبتدئا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متزلا من سيدنا على رضي الله عنه

الى ان انتهى اليه وقد تقدم ذكره او لاعلى وجه الترقى والصعود ( ثم قال )  
 وروي عن هؤلاء الشيوخ اي شيوخ السلسلة البسطامية الشطارية ان  
 استحصل هذا العلم الباطن من الشيخ المرشد لازم على طالب طريقه المعروفة  
 لا من مطامعة كتب هذه الطائفة فان ظهر نتيجة تخلقوا باخلاق الله منوط به  
 وكشف كل باطن بازمنة مخطوم بازمنة .

❦ ومقدمة ❦ هذا العلم الاذكار رباني وجه كان من الجهر والاسرار  
 ( واصل ) طريقة الاذكار ماثور عن سيدنا امير المؤمنين علي بن ابي طالب  
 رضي الله عنه كما تقدم ذكره مسند ابيه لما اظهر على النبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم تعشفه ووجده ومحبته وجده في الوصول الى الله وحده اخبره  
 البرزخ الازلي والحبيب اللطيف بالاذكار كما ورد في الاخبار قال علي  
 يا رسول الله دلني على اقرب الطرق الى الله واسهلها على عباده وافضلها عند الله  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليك بمداومة ذكر الله في الخلوات  
 فقال علي كيف اذكر يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام غمض عينيك  
 واسمع مني ثلاث مرات فقال صلى الله عليه وآله وسلم وعلى يسمع لا اله الا الله  
 لا اله الا الله لا اله الا الله ثلاث مرات ثم علي رضي الله عنه قال لا اله الا الله  
 ثلاث مرات والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يسمع انتهى ❦ وقد سبق ❦ نقله برواية  
 ابي المحاسن وابي الفتوح ( ثم قال ) وللدكر طريقان الجهر والاسرار  
 ( اما الجهر ) فذكره انواع منها النفي والاثبات ❦ ولهذا النوع الاول ❦  
 من الاذكار جلسات وهيئات عديدة فمنها ثلاثة عشر ضرب بلا دقة  
 ( وطريقه ) ان تجلس متربعاً وتمسك بابهام رجلك اليمنى مع ما يليه العرق  
 المسمى بالكيمان من اليسرى وهو العرق العظيم الذي داخل قفل الركبة وتضع

يد بك على الركبتين فاتحا الاصابع من غير تكاف وتخط حينئذ الى ان اتصل  
 اللحية الى خنصر اليد اليسرى وابتدى منه قائلا (لا اله) بالمد الى ان يصل الرأس  
 الى منكب اليد اليمنى بعد وصول الذقن بتحام الدورة الى الركبة اليمنى ثم تجعل  
 الرأس مائلا الى جهة الظهر واضرب من هناك (بالا لله) على الذي بدأت منه  
 ثلاثة عشر مرة (بالا لله الا الله الا الله) الى تمامها ثم بتدى كالاول ثم تصعد  
 رأسك الى مثل الدور الاول الى الكنف الايمن مائلا بالرأس الى نحو الظهر  
 وتضرب منه الى الذي منه بدأت قائلا (الا لله الا الله) الى ثلاثة عشر مرة  
 وتتابع هكذا ماشئت وتفتح عينيك حين النفي بلا اله وتنفى عن كل  
 ما وقع عليه البصر الا لوهية وتغمض حالة الاثبات وتثبت وحدانية  
 الحق في قلبك بالالوهية فاذا دام المرید على هذا الذكر واشتغل به  
 مع هذا الفكر تظهر عليه ثمرته في قليل من المدة باذن الله ويظهر له فناء  
 نفسه والعالم وبقاء الحق الازلي الاحدى . **نوع ثان** وهو ضربان مع  
 دقتين وطريقه بعد حفظ الجلسة المعهودة والدور (بلا اله) الاول ان  
 يضرب على الفخذ الايسر ثم على المرفق الايسر (بالا لله) ثم يرفع مقعدته من الارض  
 قدر نصف ذراع او قريبا منه وتضرب بطريق الحملة والصولة على نفسه ولا ينبغي  
 ليتزلزل ويذول بذكر الله الذي لا يضر مع اسمه شيء والاعمال بالنيات ويدق  
 في نفسه من ذلك الارتفاع الى الارض بحبس النفس وكظم الفم قائلا في نفسه  
 (الا لله الا الله) من غير ان يفتح فمه مع الهمة والصوت المكثوم بالشدة (وطريق)  
 الدقة ان يخرج الرأس من جميع البدن كالرافع له عنه ويدق به على البدن  
 بجملته لا تأثره الحرارة القلبية واستعمال كل عضو على حباله لله في طاعته بالجهد  
 والجهاد فيه ليفتح الله له في سبيله من اسرار ذلك بقدر استعداد .

وللذكر نوع آخر وهو ان يبدأ ما بين الركبتين (بلا) و يضرب على الكتف الايمن (باله) ثم يضرب على الكتف الايسر او الفخذ الايسر (بالاله) ثم يتابع كذلك بقدر قبوله للعمل واقباله على المعمول له وتظهر ثمرته للمحقق في يسير من المدة باذن الله تعالى متى بنى على الاخلاص بيت قلبه واستقبل بها والله اعلم. نوع آخر من الذكر الجهرى وهو على ثلاثة اضرب مع دقات ثلاث. (طريقه) بعد حفظ الجلسة والدور المعهودين ان يضرب على الفخذ الايسر (بالاله) ثم على الايمن (بالاله) ثم ما بينهما (بالاله) ثم يدق في نفسه ثلاث دقات كما سبق بيانه بحس النفس وكظم الفم.

نوع آخر من الذكر الجهرى وهو اربعة اضرب بلائق وله نوعان. (احدها) ان يضرب بعد حفظ الجلسة والدور المعهودين على الفخذ الايسر ثم على الايمن ثم ما بينهما ثم على السرة (بالاله) ولا يتكلم بلا اله الا اله في الدور الاول قبل الضرب وهكذا في جميع ما فيه الضروب بلائق او بدق و يوالى ذلك حتى تظهر له ثمرته من توالى العمل لان الله تعالى جالس اذا كر فلا بد ان يبدأ وعلى الذكر اثر بركة المجالسة الالهية الخاصة به على ذلك النوع الخاص وهكذا في كل نوع فانه تظهر ثمرته من مداومته لان للذة منه كالقمة الواحدة مثلاً والاستكفاء بالتمام فتم وداوم وبالله التوفيق. النوع الثانى منه ان يبدأ بعد حفظ الجلسة والدور المذكورين (بلا) من بين الركبتين و يضرب على الكتف الايمن (بالا) وعلى الايسر (باله) ثم يضرب (بالاله) بدون اشباع الهاء في نفسه ثم يضرب بالاشباع هو على جانب الظهر منه ما مثلاً بالرأس الى جهة الخف نحو ظهره فيقع (الا اله الا اله) اربع كلمات وبلا اشباع لئلا ينتهى قدر ما يراد في هذا المحل ذكره منه تبركا واشعارا بان الله تعالى خلق ذلك من الانواع المذكورة



يا فتان الذكر كافنان الراحين او الاغذية على عباده المستهترين بذكره الذين صار  
دوام الذكر لهم وتويع كفيها ته غذاء ارواحهم وراحة قلوبهم بمحبوبهم  
فلا يسمون فكل ماملوا كيفية انشاء الله تعالى لهم في اسرارهم كيفية اخرى فانتقلوا من  
كيفية الى كيفية اخرى كالطعام الجديد المستأنف تبدولة قابلية جديدة معه فذلك  
الكيفيات لهم بها فيه الاستراحات في العمل كتويع الصلاة الى قيام وركوع وهوي  
وسجود ورفع وعود الى مثله واتس به ليدلهم كلهم مع اوقاتهم وانفاسهم لله لانهم اهل الله  
وخاصته فافاض الله عليهم تلك الانواع الظاهرة لصور ارواح باطنة بذلت لهم  
فتمين لكل واحد منها راع ومثال كالشبح للروح وكل محب لا يفارق ذكر محبوبه لانه  
من احب شيئا اكثر مر ذكره .

❦ وكل هذه الكيفيات تلقيناها (عن) سيدي احمد بن علي الشناوي  
شفاها بالعلم والعمل وهو كذلك تلقاها بالعلم والعمل (عن) سيدنا السيد السند  
القدوة المعتمد سلطان العلماء بالله السيد صبغة الله بن السيد روح الله الحسيني  
معرب (الجواهر الخمس) من القارسية الى العربية بواسطة طلب شيخنا سيدنا احمد  
ابن علي الشناوي منه لاننا عرضنا عليه واجازته بذكره ان الذين ياخذون عنا  
عرب فيحتاجون التعريب فعربهم السيد من القارسية الى العربية بخطه الكريم كله  
ثم نقل منه . ومنه ما يقبل بذله الخص والعام ومنه ما لا يقبله الا الخاص ومنه ما لا  
يستطيع حمله الا خواص الخواص لانه من الاسرار ولا تبذل الاسرار الا للهارم  
جرت بذلك سنة الله وان تجد لسنة الله تبديلا وان كان كل احد يود ذلك ولكن  
الاستعداد شرط لا بد منه لان الاصل لكل مبدء ممكن وكل عبد له يرى ان فيه  
الاهلية والصلاحية للعبودية في كل حال تستدعيه الربوبية من المربوب فيود  
الاطلاع والعمل بذلك وليس كذلك لاختلاف المشارب وقد علم كل ائمة

مشربهم ولان استعداده يقصر عن تناول ذلك العمل كما ينبغي ويشير اليه قول  
 سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه كنت اذ دخل على النبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم وابي بكر وهما يتفاوضان في علم التوحيد كافي بينهما زنجي . وامثال ذلك كثير  
 عند اهله فيحصل لذلك التقسيم تمام يشمل الكل وخاص يخص البعض واخص  
 منه لا يحمله الا اخص الأخص وذلك في كل درجة على حسب الاهام من الاول  
 الى الآخر بالدوام كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض . وقس به كل  
 طبقة على رسلها بعد النبيين من الصدق بنين على اختلاف درجاتهم والشهداء  
 والصالحين تجد ذلك مشهودا لك بالاستقراء والتتبع . (ومما يزيدك بياناً  
 ما نقله المحب الطبري رحمه الله (في الرياض النضرة في فضائل القشرة) رضوان الله  
 عليهم وعلى الصحابة اجمعين والتابعين مما افقه شكر الله سبحانه قال فيه وعن عمر بن  
 الخطاب رضي الله عنه قال كنت اذ دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 وهو وابو بكر يتكلمان في علم التوحيد فاجلس بينهما كافي زنجي لا اعلم ما يقولون  
 الا اثر الكريم . (فهنا بذلك) على ان العبد ولو دال الاطلاع ولا باع فانه يقصر  
 عن الوصول والاطلاع الى تناول خاص الخاص وان كان خاصا الا ان يكون هو  
 كان سيدنا عمر رضي الله عنه على النصف من شأن سيدنا ابي بكر رضي الله  
 عنه في علو امره لقوله صلى الله عليه وآله وسلم عند الطاب منها ما هو عند ما  
 جاء ابو بكر بالكل وجاء عمر بالنصف ورجاه السبق لان كلا منهما بالغيب عن  
 صاحبه حمل العمل طاعة لله ورسوله فقال عمر رضي الله عنه ان كنت اسبق  
 ابكر فالיום لمي اسبقه فلما وفد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لابي بكر  
 تركت لاهلك فقال الله ورسوله وقال لعمر ما تركت لاهلك فقال من كل شيء  
 سغه فقال له بينكما ما بين كلمتيكما بفعلهما مكانهما لانه دليل ما عند العامل

من الاستعداد والدرجة من ذلك كما قال تعالى ولكل درجات مما عملوا الآية لان  
 العمل فيها الشاق دليلهم فكذا التفاوت جاز في الكل لان الكل في لبس من خلق  
 جديد ولا تكرار في الذوات والافعال والصفات دينا واخرى فمن ذلك جرى  
 قلم الاقتدار الاحدى على جبهة كل شئ من المنشآت والمعلومات على الدوام  
 بليس كمثل شئ لان العمل على الشاكلة وهي هذه لمن احب رؤيتها باذنه تعالى  
 والله اعلم وقول سيدنا عمر رضي الله عنه يتكلمان في علم التوحيد يهديك الى ان  
 هذا العلم منبهي المعلوم والله الحقيقة بعد الطريقة والشرعية وان كل عالم لا يباغ  
 منه المبالغ بالنسبة الى بالغيه وان كانت خاصا وقرىبا فهو في المثال كما قال الكريم  
 كالزنجي بين العرب عند التحاور تمثيلا وهو يرشدك الى ان انواع الازكار  
 انما افيضت على الموحدين الخالصين عن شوب نفوسهم حتى محبت رسومهم  
 في سيدهم نلم بمجد والهم ملكا منه ووجدوا كلهم له ولا يكون هذا الا عند  
 خواص الخواص لانه محض الاخلاص وغايتهم (وقال الجنيد) سيد الطائفة  
 ينبغي ان لا يقرأ غلاما هذا الا تحت الارض . يشير الى ان غير اهل الخصوص  
 والتخصيص الاخص به لا يدركونه فكيف بمن سواهم ويشير اليه قول سيدنا  
 عمر رضي الله عنه يتكلمان في علم التوحيد ولا يفهم ذلك كما لا يفهم الزنجي  
 كلام العرب للتمثيل لفهم الفرقان بين ما يبدعه مما يتكلمان فيه ويزداد رآه  
 له وقد رآه ذلك منه لغموضه ومجاوزته الحد المألوف المتجاوز فيه لان  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم صاحب المقام الاعلى بالله والاخشى لله وسيدنا  
 ابو بكر يليه في ذلك لقربه منه واذ لك قال لو كنت متخذ خليلا غيري  
 لاتخذت ابا بكر خليلا . فهذا يبين لك لفهم الفرقان بالاستعداد فهد العالم هكذا  
 شأنه وهو علم الولاية الخاصة التي اشار اليها ولا سيدنا محمد الفوت لتذكر فان علوم

أهل الله كلها في علم التوحيد وهو العلم بالله الأزلي الأبدى الذي لا يزال الزبد  
 منه جار ياعلى الطالبين دنيا وأخرى وقد ورد أن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه  
 إلا العلماء بالله فإذا انطقوا به لا ينكره إلا أهل الغرة بالله وكما قال الجنيد أيضا رحمه الله  
 لو أعلم تحت أديم السماء علما أشرف من علمنا هذا الذي نتكلم فيه بين أصمابنا لطلبته  
 فهذا يعدك إلى أنه لا بد للمقبول من قابل واستعداد قائل وأصل متناول لأن العبد  
 إذا صدق بفعله صدقه كما قال الله تعالى يوم ينفع الصادقين صدقهم وهو يوم صدق  
 نيته وأخلاقه مع بذل نفسه ووسعه في طاعته بالله في هذه الدار التي هي  
 خمس يوم من أيام ذى المارح وكثره حالاً وآنفاً يظهر ما لا كما قال تعالى وانتظر  
 نفس ما قدمت لقد فانتظر الآن إلى يوم القيامة وفيه فتكرن بذلك متاهلاً للقبول  
 كما قال الجنيد أيضا وقد مر قوله ما أخرج الله إلى الأرض علماً وجعل للخلق إليه  
 سبيلاً الا وقد جعل لي فيه حظاً ونصيباً فهذا منه جار تحت ظلال قوله لو أعلم تحت  
 أديم السماء وان همة العلية توصلت بشريف العلم هو علم التوحيد المثمر له الذكر  
 والاتقطاع بالاخلاص إلى الله على الدوام وله قال عند السؤال لو أن الماء لون  
 أناقه وتري الجبال تحسبها جامدة وهي قمر السحاب لما سئل عند عدم ظهوره والتأثر  
 عليه عند سماعه وهو حاضر فذكر فذكر تظفر بالمدكور معها كانت فالعلم الخاص  
 عند الخواص وخواص الخواص هو علم التوحيد وله ساحل ووسط ولجه في وسط  
 الوسط وغايته والاول اول الطريق كما شرع فيها ثم ما ينتهي إليه وقد ورد  
 است السموات السبع والأرضين السبع على قل هو الله أحد فهذا هو العلم الذي  
 بينى غايته كل الموم ولذا يطلع صاحبه على حظه ونصيبه من كل علم متى أدركه  
 كما قال الامام الجنيد وإلى هذه الايماءات الجمالية ينتهي ما يريد رسمه بأفقه للطالبيين  
 بلغتهم وعلى الله فصد السبيل

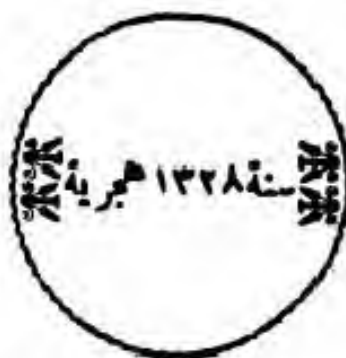


ثم اعلم ايضاً ان من وجوه استعالمات فنون هذه الانواع من الذكر  
ان اهلها لم يكن لهم شغل الا بالله وعز لو امتعلقات نفوسهم وان كلفوا بها في  
جنب الله فعملوا انواع الذكر السرى والجهرى مكان حظوظ نفوسهم البشرية  
واستغروا ذلك في الله باقائه لا لطلب عوض منه بل لطلبه خالصاً يريدون  
وجهه كما امر بقوله ولا يشرك بمباداة ربه احداً فان الخالص لا يشرك ولا نفسه  
ولا حظها فكانوا بذلك خواص خواص اهل اذ ومصطفى الله يريدون وجهه فلا تعد  
عينها اليها الطالب لهم منهم ان كنت طالبا فان التكليف بالاستطاعة  
وهي لكل على حسب ما قال تعالى لينفق ذو سعة من سعته لا من سعة  
غيره والمعنى كالحس لمن يحس او حسن وكل ميسر لما خلق له لا غيره وهذا  
يبين الخاص والعام والاختصاص والاختصاص كما سلف فتذكر فكان ذلك  
منهم على نفوسهم فيما هو بالجملة لها وبذلك الله منهم لاهلها لا تفريطاً من حيث ان  
امكان حصول عمل من توافل الاعمال المشتمل عليها ممض العبودية فـ اذا  
وجدوا اليه سبيلاً بآي سبيل الهدى من الحق فعملوا عليه فكان ما ذكره ورد  
اصلاً لما فرع ونوع عليه وقد علم كل اناس مشربهم فلا يطيب شرب هؤلاء  
الشطار المؤمنين على قل هو الله احد او على قائل قل هو الله احد صرفاً كما في الرواية  
الآخرى على شرب البحار والسنتهم تلهث عطشاً طلباً للمزيد كما هو  
المذكور عن الامام الممام ابي يزيد قدس سره وباقه التوفيق وفي الحديث  
القدس يا ابن آدم ثلاث واحدة لى وواحدة لك وواحدة بينى وبينك (اما التي)  
لى فتعبد لى لا تشرك لى شيئاً (واما التي) لك فما عملت من عمل جزيتك  
فان اغفر فانا الغفور الرحيم (واما التي) بينى وبينك فعليك الدعاء  
وعلى الاستجابة والمطاء . اخرجه الطبراني فى الكبير عن سلمان مرفوعاً

( فصل اللهم ) على سيدنا ونبينا محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آله واصحابه  
اجمعين عدد خلقك بدوامك وعلى جميع الانبياء والمرسلين وعلى الهم وصحبهم  
والتابعين وعلى اهل طاعتك اجمعين من اهل السموات واهل الارضين وعلينا  
معهم برحمتك يا ارحم الراحمين عدد خلقك ورضى نفسك وزنة ميزانك  
ومداد كلماتك كلما ذكرك الذاكرون وغفل عن ذكرك الغافلون وسلم تسليما  
كثيرا كذلك ( اللهم ) اعنا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ( اللهم )  
انا نسألك التوفيق لحسابك من الاعمال وصدق التوكل عليك وحسن الظن  
بك ( اللهم ) انا نسألك حسن البقين والنافية في الدارين ( اللهم ) هب  
لنا مغفرتك الجامعة لما ظهر منا وما بطن لنكون بنور غفرانك وسترك في الاحسن  
بعد الحسن في السروالمن واجمل علانيتنا صالحة ( اللهم ) بكرمك اجعل  
سريرتنا خيرا من علانيتنا واجمل علانيتنا صالحة ( اللهم ) انه لا وصل  
ولا وصلة لو اصل الى شيء ما الا بك فاعنا على ما طلبته منا ويسرنا فيه ليسر  
وجنبنا العسر كيف كنا انك المتولي عن صبدك ما كلفته به وانت على كل  
شيء وكيل وعلى كل شيء قدير يا من اليه المصير في كل حال ومسير فاجعلنا  
في صراطك المستقيم مع الذين انعمت عليهم من النبيين والعديقين والشهداء  
والصالحين غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين ( اللهم ) صل وسلم على  
سيدنا محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آله وصحبه عدد خلقك  
بدوامك ومن على من له طلب للكمال بالنسبة باهل الكمال ومن على المشبهين  
بالتخلق وعلى المتخلفين بالتحقق وزد المتحققين عندك نورا في عافية شاملة  
آمين واغفر اللهم لابائنا وابائهم وذرايرهم ولمشائخنا ومشائخهم  
وقائصمهم ومجاورهم بكرمك يا ارحم الراحمين سبحان ربك رب العزة

ما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .

تم طبع هذا الكتاب في خامس شهر صفر سنة ثمان وعشرين  
وثلاثمائة بعد الألف من هجرة النبي عليه الف صلاة  
وسلام وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين  
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه  
اجمعين آمين



ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى

هو الشيخ العلامة بالله الملقب الشيخ صفي الدين السيد احمد ابن العارف بالله محمد المدني ابن الشيخ يونس المدعو بعبد النبي ابن الولي الشهير الشيخ احمد الدجالي المقدس الاصل المدني المولد والوفاء المعروف بالقشاشي روح الله روحه (القشاشي) بضم القاف ونكر ارا الشين المعجمة نسبة لبيع القشيش الذي تاكله الدواب وذكر في البيان الجنى انه كان يبيع بالمدينة القشاشة وهي سقط المتاع من الاشياء التي تسترخس من اي نوع من نعال وخرق فسمي لذلك وجده الشيخ يونس هو الذي خرج من القدس وسكن المدينة - وجد ابيه الشيخ احمد الدجالي مشهور رسي في القدس يستنجد به ودجانه قرية من قرى بيت المقدس و الشيخ احمد الدجالي هو ابن السيد علاء الدين علي بن السيد الحبيب النسيب يوسف بن حسين ابن ياسين البدرى نسبة الى السيد بدر الولي المشهور المدفون بزاوية وادي النور ظاهر القدس الشريف وله ذرية لا يحصى كثرة قال صاحب (الانس الجليل بتاريخ القدس والخليل) ومناقبهم لا تحصى وذكر منهم جماعة وساق نسب السيد بدر فقال بدر بن محمد بن يوسف بن بدر بن يعقوب بن مظفر بن سالم بن محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسن بن العربي الاكبر بن زيد بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم - الا ان الشيخ احمد كان ينجي نسبه اكتفاء بنسب التقوى فتبته على ذلك ذريته وكانت والدته الشيخ محمد المدني من ذرية سيدنا عيسى الداري رضي الله عنه وهم كثيرون بيت المقدس ووالدة صاحب الترجمة من بيت الانصاري ولهذا كان يكتب بخطه احمد المدني الانصاري وتارة سبط الانصار والشيخ رحمه الله (صاحب الترجمة) رباه والده واقراه بعض المقدمات الفقهية على مذهب الامام مالك رحمه الله



عليه لان والده تذهب بمذهب شيخه الشيخ محمد بن عيسى التلمساني وكان من  
كبراء العلماء والاولياء بالمدينة - ورحل به والده الى اليمن في سنة احدى عشرة  
بعد الالف فاخذ عن اكثر علمائه واوليائه خصوصا شيوخ والده الموجودين  
اذاك كالشيخ الامين ابن الصديق المروحي والسيد محمد المريب والشيخ احمد  
السطيحة الزيلعي والسيد علي القبع والشيخ علي المطير - ومكث عند والده مدة  
ثم حدث له وادمنع فخرج سائحا من اليمن حتى وصل الى مكة ومكث بها مدة وسحب  
جماعة كالسيد ابي الغيث شجر والشيخ سلطان المذروب وعاد الى المدينة وصحب  
بها الشيخ احمد بن الفضل بن عبد الباقي ابن الشيخ الكبير محمد بن مراق  
والشيخ الولي صبر ابن القطب بدر الدين المادلي والشيخ شهاب الدين  
الملكاني وغيرهم - ثم ازم الشيخ الكبير العارف بالله ابي الوهاب احمد بن علي بن  
عبد القدوس ابن الشيخ محمد العباسي المعروف بالشناوي باعجام الشين و تشدد  
النون نسبة الى بعض قرى مصر القرشي العباسي المصري ثم المدي في قدم سره  
المتوفى سنة ١٠٢٤ او تذهب بمذهبه وسلك طريقته وقرأ كتابا في مشربا واخذ عنه  
الحدوث وغيره والجواهر للشيخ القطب محمد الغوث قدس سره ولا زال ملازمه  
حتى اختص به وزوجه ابنته وابسه الحرقه واستخلفه ثم اخذ عن رفيق شيخه  
في الارادة السيد اسعد البلخي ولازمه حتى مات وورث احواله ثم صوب خلقا بطول  
تعداد اسمائهم - واخذ عنه كبار الشيوخ كالسيد العارف بالله عبدالرحمن المغربي  
الادريسي والشيخ عيسى المغربي الجعفري والشيخ مهنا بن عوض بامزدوع والسيد  
عبد الله بافقيه وجماعة من علماء السادة بني ملوى ومن فقهاء اليمن بني جفان وغيرهم  
ومنهم نتيجة النتائج خليفته الروحاني ابراهيم بن حسن الكوراني الشيرازي فانه به  
تخرج وبعلمه انتفع لازمه مدة حياته وصار خليفته في التريه والارشاد بعد

مئاته وكان صاحب الترجمة روح الله روحه واصل البناء فتوحه من المصطفين  
الذين اوثق الكتاب اذا تكلم في الحقائق ايده الله تعالى بالآيات وهو امام  
القائلين بوحدة الوجود حافظ للمراتب الشرعية متضلعا من اذواق السنة النبوية  
كثير النوافل والصيام كامل العقل والوقار ووصل الى مقام الختم في عصره فقد  
قال فيما وجد بخطه على هامش رسالة المعارف بالله سالم بن احمد شيخان باعلوى  
المسماة (بشق الجيب في معرفة رجال الغيب) عند قوله والختم وهو واحد  
في كل زمان يختم الله به الولاية الخاصة وهو الشيخ الاكبر انتهى . مانعه ان الختم  
الخاصة مرتبة لهية ينزل بها كل احد لها حسب وقته وزمانه غير منقطعة ابدا لا باد  
الى ان لا يبقى على وجه الارض من يقول الله الله لادمخلوا مراتب الالهية عن  
القائمين بها حتى يصير القائم بها كالصفر الحافظ لمرتبة المدد فيما قبله وبعده . بانقاسه  
تتم الصالحات وتقضى الحاجات وقد تحققتنا بذلك حقاً ونزلاً . ما منازلة وصدقوا ممن  
رايته من مشائخي من اهل الختم المذكورة سنداً متصلاً منهم اليان من غير انقطاع  
بإذن الله تعالى خمسة انفس سادسهم كلهم لارجما بالغيب ور به . ثم قال بعدها قاله  
عبد الجميع احمد بن محمد المدني ومثله لا يتكلم بمثل هذا الكلام الا عن اذن الهى  
ونفث روعى . وله مؤلفات كثيرة في الحديث والاصول والتصوف الموجود منها نحو  
خمسين مؤلفاً منها (حاشية على المواهب اللدنية) للقسطلاني و (حاشية على الانسان  
الكامل) للجبلى و (حاشية على الكمالات الالهية) له و (شرح حكم تاج الدين ابن  
عطاه الله الاسكندراني) في مجلد ضخيم وشرح (عقيدة ابن عفيف) و (كتاب  
النصوص) و (الكناز الاسنى في الصلوة والسلام على الذات المكلمة الحسنى)  
و (عقيدة منظومة) (في غاية الحسن والاختصار) وله ادبيات في الشعر) ابضاً .  
وقال الامام برهان الدين الشيخ ابراهيم بن حسن الكوراني في (كتاب الامم ذكر) في

(رسالة ضوء الهاله نحو رقتين من فتوح ذكر (هواة) من المكاشفات وشاهدت له من ذلك ما لا احصيه، منها) انه تكلم يوما على خاطر لي فقلت في نفسي هل لا كان هذا قبل هذا الوقت فالتفت الي وقال قل لو شاء الله ما نلوتاه عليك ولا ادراكم به ففهمت ان التأخير كان باذن الله (ومنها) ان بعض المجاورين طلب مني ان اكتب له كتابا الى بعض اهل الشام تعرض ديني فكنتبه له من غير استئذان الشيخ قدس سره ثم دخلت عليه فقال منكرا على هذا ثم فلم اتحقق الاشارة وحصل لي القلق الى الليل ووردت ان اكتب جواب مكاتيب اهل الشام في الليل ومعى اتفاق فتأملت في امرى فاذا انما احدث شيئا لا يرضاه الا كتابة هذا الكتاب بغير اذنه فاحرقته بالسراج فمكن القلق فلما اصبحت دخلت عليه فتبسم في وجهي وقال عافية فقلت انه المشار اليه بالشام (ومنها) ان بعض الفقهاء قال لي اطلب من الشيخ ما هو كذا وعين لي شيئا فقلت له ان لا ابدي لطلب هذا منه فقال بل اطلب فقد قال بعضهم ان مثل هذا يطلب قد دخلت عليه وهو في مجلس الدرس وانا في هذا الخاطر فالتفت الي وقال ان كان فيه نصيب ما يغوت ثم التفت الى الجماعة بقرره ولمر واما هذه الوقائع كثيرة يطول ذكرها .

(ولد) رحمه الله عليه في ثاني عشر من ربيع الاول سنة احدى وتسعين وتسماية . (وتوفي) ضحى يوم الاثنين تاسعة عشر من ذي الحجة الحرام سنة احدى وسبعين والى من الهجرة النبوية على صاحبها الصلوة والتحية . (ودفن) في آخر البقيع قدس الله تعالى سره وافاض علينا ببره آمين . كذا ذكر في خلاصة الاثر في اعيان القرن الحادى عشر والامم وحصر الشارح وثبت العلامة الكبير وغيرها من الاثبات .

